

ىلېئام مخالأن فرالەپ اين العالاد مشياداتي عز المشتيم نخطيب لمرة تغنع لة پلينيس

A 1.5 - 055

\*\*\*\*

حنوق الطبع عقوطة للناشر الطبعة الأولى ١٤٠١ هـــ ١٩٨١ م

أيخزة العابينو

الزالةكر المحادثة التناس

### يد لِمُوالْفَرُ الرَّالِينِ عِي

إِنْمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ النَّوَةَ بِجَهَالَةٍ ثُمْ يَتُوبُونَ مِن قَرِ بِ فَالْوَلَتَهِكَ يَتُوبُ لَلْقُدُ عَلَيْهِمَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيهاً حُجِها ﴿

ثوله ثمال ﴿ إِلَا النوبة على أنْ للذِّين يعملون اللَّمو، بجهالة لم يتوبون من قريب فأولئك رب أن علهم وكان أنه عمياً حكياً ﴾

العلم "نه تعالى لما ذكر في الآية الأولى أن المرتكبين للفاحثية إذا تاب وأصلحا زال الآذي خها .. وأخير على الاطلاق أيضاً أنه تنوب رحيم . ذكر ولت التوبة وشرطها ، ورضيهم في حجيلها لئالا يأترهم الموت وهم مصرون ذلا تنفعهم التوبة ، وفي الأية مسائل :

﴿ السيَّلَةُ الأولَى ﴾ أما حقيقة التوبة فقد ذكرناها في سورة البغرة في تفسير قبله تعالى ( فتاب عليكم انه هو النواب الرحيم ) واحتج القاضي على أنه يهب على الله عقلاً فبول التوبة جقد الأية من رجهين : الأول : إن كلمة وعلى و فلوحوب نغوله إ إنما التوبة على الله للذين ) يدل على أنه يجب على الله عفلاً قبولها . الثاني : لو حلنا قوله ( إنما التوبة على الله ) على عبرد القبول لم ين بهنه ربين توقه و فاولئك ينوب الله عليهم ) قرق لأن هذا أيضاً إخبار من الوقوع ، أما إذا الحلنا ذلك على وجوب القبول وهذا على الولوع يظهر الفرق بين الآيين ولا يلزم التكوار .

واعلم أن القول بالوجوب على الله ينطل . ويفن عليه وجنوه : الأول : أن لازمة الوجوب استحقاق الذم عندالتوك ، فهذه اللازمة لما أن تكون عندمة الجوث في حق ط تعالى ، أو غير محتمة في حقه ، والأول باطل لأن ترك ذلك انواجب لما كان مستلزماً لهذا الذم ، وهذا الذم عمال الثبوت في حق الله تعالى ، وجب أن يكون ذلك النوك محتم النبوت في حق الله ، ويؤذا كان المترك عمتم المبوت عقالاً كان الفعل واجب النبوت ، فحينة يكون الله تعالى موجباً 1

بالنذات لا فاعلاً بالاحتبار وفلك باطل . وأما ان كان استحفاق الذم عبر النح الحصول في حق الفائمال ، فكل ما كان محكة لا ينزم من فرص وقومه تعالى ، فيلوم حواز أن يكون الاله مع كومه إلهاً يكون موصوفاً باستحقاق الذم وذلك محال لا يعوله عاقل ، ولما مطل هذان الفسيات ثبت أن الفول بالوجوب على الفائمال باطل .

- ﴿ الحَجة النّائية ﴾ أن قادرية العبد بالسبة إلى فعل النّودة وتركها إما أن بكون على السوية . أو لا يكون على السوية ، فو لا يكون على السوية ، أو لا يكون على السوية ، أو لا يكون على السوية ، والد حدث عن العبد عاد أرجح ، ثم ذلك الرجع إن حدث عن العبد إنها أقدم على النوية بمورة الله وتقريته ، فتكون تلك النّفيم وإن حدث عن الله محبت السبد إنها أقدم على المدولة بمورة الله نعال على عبد من المبد عليه مرة الترب ، فيت أن صدور النوية عن العبد لا يوجب على الله القبول ، وأما إلى كانت قادرية العبد لا تصلح لفترك والفعل فعينة يكون الجبر ألزم ، وإذا كان كذلك كان القول بالوجوب الخير يطافاناً وصداداً.
- ﴿ الحجة الثالثة ﴾ التوبة عبارة عن الندم عن ما مضى والعزم على التراك في المستقبل ، والشدم والعزم من باب الكراهات والارادات ، والكراهة والاراداة لا بجمالان باختبار العبد ، وإذا اقتقر في تحصيلها إلى إرادة أخرى ولزم النسلسل ، وإذا كان كذلك كان حصول هذا التنام وهذا العزم بمحضى لخليق الله تمالى ، وفعن الله لا يوجب على الله لعلاً أحر ، فتبت أن القول بالوجوب باطل .

﴿ الحجة الرابعة ﴾ أن التربة فعل بجصل باختيار السيد على قرطم ، فلو صار ذلك علة لدوجوب على الله لصلو فعل العبد مؤثراً في ذات الله و في صفائه ، وذلك لا يقوله عاتل .

فلما الجراب عيالحتجوا بعقهو أنه تعالى وعد قبول التوية من الؤمنين ،فإذ وعد الله يشي. وكان الخلف في وهد، هالأكان ذلك شبهماً بالواجب ، فبهذا التلويل صح اطلاق كلمة ، على ، وجذا الطويق ظهر الفرق بين قوله ( زنما التوبة على الله ) ومين قول، لا فأولشك يشوب الله عليهم ) .

أنه قبل : فلما أخبر عن قبول التوبة وكل ما أخبر الله عن وقوعه كان واحب الوقوع . فيلزمكم أن لا يكون فاعلاً غناراً .

قلنا ; الاخبار عن الوقوع نبع للوفوع ، والوفوع ثبع للايقاع ، والتبع لا يغير الأصل .

فكان قاملاً عناراً في ولك الإيقاع . أما أنسم تفولون بأنا وقوع النوبة من حيث سها هي لأثر أيه وجوب الميول على الله تعالى ، وذلك لا يفوله عاقل عظهر العرف .

السالة الثانية ﴾ أنه تعالى شرط فيول هذه التونة بشرطين: أحدهما قوله ( الدين يجملون السابة الثانية ﴾ أنه تعالى شرط فيول هذه التونة بشرطين: أحدهما فيله دست أنه دست أنه السندي عقابة ، لأن الحطة مرفوع عن هذه الأمة ، قطل هذا : الذين بعملون السوء يحهالة فلا حلجة بهم إلى النوبة ، والسؤال الثاني : أن كذيبة و إنساء و للحصر ، فظاهر هذه الآبة ينتفي أن من أقلم عنى السوء مع العلم بكوم سوءاً أن لا تكون نوبته متبولة ، وذلك بالاجماع باطل .

والجُواب عن السؤال الأولى: ق اليهودي اختار اليهودية وهو لا يعلم كونها فَتَبَأَ مِعَ أَمَّهُ يستحق الطفاب عليها .

والجواب من السؤال الثاني " أن من أتى بالمصية مع الجهل بكونها معصبة يكون حاله آخف عن أتى بها مع العلم يكوبها معصبة ، وردا كان كدلك لا جرم مصر القسب الأول بوجوب قبول القوية وجوباً على سبيل الوعد والكرم ، وأما القسم اللاني علما كان تنهيم أعلظ لا جرم لم يدكر فهم هذا التأكيد في قبول التودة ، فتكون هذه الاية دالة من هذا الوجه عني أند قبول لتوية غير واجب على الفاتماني .

و إدا عرقت الجواب عن هذين السؤالين فلتذكر الوجوء التي ذكرها المفسرون في تفسير الحهالة .

الأول: قال القسرون: كل من عصى القسمي حاهالاً وسمي نعمه جهائة. قال نعالى إحياراً عن يوسف عليه السلام وأصبه بليهي وأكل من الحاملين) وقال حكاية عن يوسف عليه فسلام أمه قال الاخرته و مل علمتم ما قطتم بيوسف وأخيه إذ أهم جعمون ) وقال حمالي عليه فسلام أمه قال لاخرته و مل علمتم ما قطتم بيوسف وأخيه إذ أهم جعمون ) وقال نعالى (إن القابة بركاح الانسالات المبارة قالوا التخدية عزياً قال أخوة تكرد من الخاهلين ) وقال تعالى (إن القابة بقركم أن تذبحها بقرة قالوا التخدية عزياً قال أحوة بالاقتلام من الجاهلين ) وقد يقول السيد تعيده حال ما يذمه على قبل : باجاهل ثم علمت كذاء كفاء وقالمت كالته إلى الحلاق المبارة المبارة على العامي المهام على العلم عال تحقيل مناد كانه لا علم بالثواب والعمام كانه إلى المعمية الوجه على الملم عال تكانه لا علم له المناسمي المهام على المهام على المعمية سواء أتى بها الاستخدام علمام كرنها معمية أو مع الحهل على الله

﴿ والرجه التاتي ﴾ في تفسير الجهالة : أن يأتي الانسان بالمعصية مع العلم بكونها معصبة إلا أن يكود حاملاً يقدر عقابه ، وقد علمنا أن الانسان إذا أقدم على ما لا ينبغي مع العلم بأنه بما لا ينبغي إلا أنه لا يعلم مقداتر ما مجصل في عانبته من الأفات ، فإنه يصبح أن يقال على سبيل المحاز : إنه جاهل يقعله .

﴿ وَالْوَجِهِ السَّالَٰتِ ﴾ أَنْ يكونَ المُرادِ مَنْ أَنْ يأتِي الأنسانَ بالمعمية مع أمه لا يعلم كونه معصية لكن بشرط أن يكون شمكنا من العلم بكونه معصية ، فإنه على هذا التقدير يستحق العقاب، وقمدًا المعنى أجمعًا على أن البهودي يستحق على يهودينه العقاب. وإن كان لا يعلم كون اليهودية محمية . إلا أنه لما كان منمكناً من العميل العلم بكون اليهمودية ذنباً ومعصبة ، كفي ذلك في البوت استحقاق العقاب ، ويخرج عيا ذكرنا النائم والساهي . فإنه أنى بالقبيح ولكنه ما كان منمكناً من العلم بكونه فبيحاً . وهذا القول راجع على غيره من حبت أن لقظ الجهالة في الوجهين الأوليز عمول على المجاز . وفي هذا الوجه على الحقيقة ، إلا أن على هذا الوجدلا يدّخل تحت الآية إلا من عمل الشبيح وهو لا يعلم فبحه يه أما التعمد فإمه لا يكون داخلاً تحت الآية ، راتما يعرف حاله بطرين القياس رهو أنه لما كانت التوبة على هذا الجاهل واجبه ، فلأن تكونز واجه على العامد كان ذلك أولى ، فهذا هو الكلام في الشرط الأول من شرائط التوبة ، وأما الشرط التاني فهو قول ﴿ ثم يتومون من قريب ﴾ وقد أجمعوا على أن الراد من هذا القرب حضور زمان الوت ومعاينة أهواله ، و إنما سمى تعالى هذه الله فرية لموجوه : أحدها : أن الأجل أن وكل ما هو أن قريب . وثانيها : للتنبيه عني أن عدة عمر الإنسان وإن طالت فهي قليلة قريبة فإنها محفوفة بطرق الاؤل والابد ، فإذا تسمت مدة عمرك إلى ما على طرفيها صاركالعدم , وثالثها : أنَّ الإنسان يترقع في كل لهظة نوَّ ول الوت به ، وما هذا حاله فإنه يوصف بالقرب

قَالَ قَبل : ما معنى د من ۽ فِي قوله ( من قريب ) .

الجُواب . أنه الإبتداء الغاية ، أي بجمل مبتدأ توبته زماناً فريداً من السحبية لئلا يقع في ذهرة المصرين ، فقما من ناب بعد المحسبة بزمان بعيد وقبل الموت بزمان مدد فإنه بكون خارجاً عن المخصوصين بكوافة - حتم قبول التوبة على الله شواد ( إلها النوبة على الله ) وبقوله و فقولتك يتوب الله عليهم ) ومن لم فقع نوبته على هذا الوجه فإنه يكفيه أن يكون من جلة الوعودين بكلمة « عسى» في قوله و عسى الله أن يتوب عليهم ) . ولا شك أن بين الدوجين من التقاوت ما لا يتغلى . وقبل : معناه التيميص ، أي يتوبودا يعض زمان قريب ، كأنه تعالى صعى ما يين وجود المصية وبين حضور الموت زماناً تربياً ، فقى أى جزء من أجزاء هذا الزمان وَلَيْسَتِ الْعَرْبُةُ لِلْفِينَ يَعْمَلُونَ النَّهِيَاتِ خَنْى إِذَا حَضَرَ أَحَدُهُمُ النَّمُوكُ قَالَ إِنِي تُمْتُ الْفِشَنَ وَلَا نَشِيرَ بِمُونُونَ وَهُسمَ حَسُحُفُرٌ أُونَتِيكَ أَعْقَدْنَا نَشْمَ عَدُابًا أَنِيهَ إِنْنِيَ

أثى بالنوبة فهوانات من قريب، وإلا قهو تالب من يعبد -

واعلم أنه بعالى ما ذكر همين الشرطير قال ( فأونك ينوب الله عامهم ) .

فإن ديل . فيا فالمدة فوك ( فأولئك يتوب الله عليهم ) معدقوله ( إنما النوبة على الله ) .

فاذا : هيه وجهان الأول أن نوله ( إنما النوية على فه ) إعلام بأنه بجب على الله فيها ، وعواه ( فأولفته بجب على الله فيها ، وحواه ( فأولفته بتوب الله عليهم ) إخبار بأنه سيفعل والاحسان ، لا وجواء الاستحقاق ، وتواه ( فأولفته بتوب الله عليهم ) إخبار بأنه سيفعل ولك ، والتأني : أن قوله و إعا النوية على الله أفه أنه إلى التربة والارشاد إليها والاعانة عليها على الله تعالى في حق من أن بالاقت على سبل الجهانة لم عليها عن قريب وترك الاصرار عليها وأنى بالاستعفار عنها . ثم قال و فأولفك بتوب الله عليهم ) يعمى أن لعبد الفي هد شأنه إذا أنى بالتوبة قبلها علله منه ، فالمواد بالاول التوفيق على التربة ، وبالثاني هول التوبة .

نم لك ﴿ وَكَانَ أَنْهُ عَلَمُ حَاكُمُ ﴾ أي وكان ألك عليهَ بأنه إلا أنى طلك المعسية الاستبلاء الشهوة والفضي والحمالة عليه ، حكماً بأن العمد ما كان من صفته ظلك ، ثم إنه تاب عنه، من قرب عليه يحب في الكوم فنول قويته .

قوله ثمال ﴿ وليست اقتوية لذنون يعملون السيئاب حتى إذا حصر أحدهم التوت قتل إلى تبت الأن ولا الدين يجونون وهم كفار أولنك أعندنا الهم عقاباً النيا ﴾ .

وعلم أنه نه الى 4 ذكر شرائط النوبة المنبولة أروفها بشرح النوبة التي لا تكولة مصولة . وفي الآية مسائل :

 المبالة الأولى ﴾ الآية دفقة على أن من حضوه الموت وشاهد أهواله فإن توبته غير مغيولة ، وعده السالة مشتمنة على بحتين ; و البحث الأول كه الذي بدل عن أن توبة من وصفتا حاله غير معبولة وحود ؛ الأول المحقد الإية وهي صريفة في للطنوب ، المنامي ؛ قوله تعالى لا فلم يك ينتهم إيمانهم عا رأوا بأسنا ؟ (الثالث ؛ قال في صفة الرعون و قالي ، ورك المعرف قال المنت أنه لا راه إلا الدي أمنت به ينو إسرائيل وأن من السلمين الأن وقد مصيف قبل وكنت من المستبين ) المع يقبل الله توته عند مشاهدة العذاب ، ولو أنه أتي طعنا، الإيمان قبل تلك الساهة بلحظة لكان مصولاً ، الرابع ، فوله تعالى إحداد بالموان على أحمل صالحة فها تركت كلا أنها كنه موان على أحمل صالحة فها تركت بالموان المؤلف الموان قال بالموان المؤلف الموان المؤلف المؤلف المؤلف وأكن من المساطين ولي يؤخر المعاقمة المؤلف المادس الموان الموان المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف

ومسم أن قول ( حتى إذا حصر "حدهم الباب ) أي علامات الرواء الموت وقرته - وهو كعوله تعالى: كتب عليكم إذا حصر أحدكم الموت )

في النجت النبي في عالى المحتمون ، قرب الموت لا يقدع من قبول النوية ، بل الماجع من قبول النوية مشاهدة الأحيال التي عندها تحصل العلم مانة المعالى على سبيل الاضطرار ، ويقا علما إلى نفس القرب من الموت لا يقد من النوية أوجوه ، الأولى الناجعة أمانهم الله تعين أب الحيام ، هذا على أن مشاهدة النوية المولى عليه السلام والمهامة تعين كالمهم بعد دلك الاحيام ، هذا على أن مشاهدة النوت الاتحل عليه السلام والمهامة المنتقلة النوت الاتحل المنتقلة النوت المادلة عبد القولن ، ومثل الشدائة النول في المناف الشدائة المنتقلة أن المنتقلة النول في المناف المنتقلة النول في المناف المنتقلة المنتقلة النول في المناف المنتقلة المنتقلة النول في المناف المنتقلة المنتق

بالله ضرورية مقط فتكليف عنه ، ألا ترى أن أهل الأخرة فها صارت معارفهم ضرورية مقط التكليف دنهم وإن أم يكن محتاك موت ولا عقاب ، لأن توضهم هند الحشر والحساب وقبل دخول الثار ، لا تكون مقبولة .

واهلم أن ههنا بحثاً صيقاً أصولياً . وذلك لأن أهل القيامة لا بشاهدون إلا أنهم صدروا أحياء بعد أن كاثوا أمواتاً ، ويشاهدون أيضاً النار المعليمة وأصناف الأهوال ، وكلُّ ذَلَكَ لا يوجب أن يصير العلم بالله ضرورياً . لأن العلم بأن حصول الحياة عد أن كانت محدومة مجمتاج إلى الفاصل علم تنظري هند أكثر نسيوخ المعتزلة ، ويتقدير أن يقال ﴿ هَذَا العلم ضروري لكن العلم بأن الاحياء لا يصبح من عبر الله لا شك أنه تظري ، وأما العلم بأن فاعل تلك الدَّيرة العظيمة ليس إلا الله . أبهذا أيضاً استدلال ، فكيف بمكن أدماه أن أهل الانحرة لاجل مشاهدة أعوالها يعرقون الله بالضرورة شم هب أن الأمو كذلك ، علم قلتم بأن العلم بالله إذا كان ضرور بأمتع من صحة التكليف وذلك أن العندمع علمه الضروري بوجود الاله المئيب المعاقب لله يفلم على العصبية لعلمه بأنه كريم . وأنه لا ينقعه طاعة العبد ولا يضره نَبْهِ ، وإذا كان الأمر كذلك ، فلم قالوا بأن هذا يرجب زوال التكليف وأيضاً \* فهذا الذي يقوله هؤلاء المعتزلة من أن العلم بالله في دار التكليف يجب أن يكون نظرياً ، فإذا صار ضرورياً منظ التكثيف: كلام صعيف. لأن من حصل في قلبه العلم بالله إلى كان تجوع تضيفه قالماً في قلبه ، فهذا يكون ظنًّا لا علياً . وله لم يكن تجويز نقيضه فلنها ، اهتاج أنَّ بكون علم تخو أقوى منه وأكد منه ، وغل هذا التقدير لا بيغي البنة فوق بين العلم الضروري وبين العلم النظري فثبت أن هذه الأشياء التي تذكرها المعنزلة كلهات ضعيفة واهية ، وأنه تعال يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ، فهر مضله وعد نقبول التوبة أن بعض الأرقات ، وبعدله أحبر عن عدم قبول التوبة في وقت آخر ، وله أن يقلب الأمر فبجعل الفبول مردوداً ، والمردود مقبولاً ( لا يسأل عها يفعل وهم يسِكُونُ } .

﴿ المسألة الثانية ﴾ أنه تحالى ذكر فسمين ، فغال في القسم الأول ( إنما التوبة على الله للغين يعملون السوء بجهالة ) وهذا مشمر بأن قبول توضهم واجت ، وقال في القسم الثاني وليست التوبة للذين يعملون السيئات ) فهذا عزم بأنه تحالى لا يقبل توبة عؤلاء فيتى يحكم التفسيم فاحتلى فها بن حقين الديمان المعتبين قسم الذين لد بحزم إلا تعافى شوف توبيهم ، وقم بجزم برد تونهم ، فلها كان القسم الأولى .هم الذين يعملون السوء بحيثاته ، والقسم الثاني : هم الذين لا يتوبون إلا هند مشاهدة البائس ، وجب أن يكون النسم التوسط بهن هذين القسمين : هم الذين يعملون السوء على سبيل المعد ، لم يتوبون ، فهؤلاء ط

أخير الله عنهم أنه يقبل توبنهم ، وما أخير هنهم أنه يرد نويتهم ، مل تركهم في المشيئة ، كيا أنه تعالى ترك معفرتهم في المشيئة حيث قال إ وبغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) .

﴿ السائة الثالثة ﴾ أنه نمال قابين أن من ثاب عند حضور علامات الموت ومقدماته الا تقبل توبته قال و ولا الذي يحوثون ) وفيه وجهان : الأول : مصاء الفين قوب موتهم ، والعنى أنه كن أن التوبة عن المعاصي لا تقبل عند القرب من الموت ، كذلك الإيمان لا يقبل عساء القرب من لموت . الثاني : قالواد "ن الكفار إذا مائوا على الكفر فلو تابوا في الأخرة لا تقبل قويتهم .

﴿ الشألة الرابعة ﴾ تعلقت الوعيدية بهذه الأبة على صحمة مذهبهم من رجهين : الأول : قالوا إنه تعلق قال ( وليست التوبة لخلدين يعملوك السيئات حتى إذا حضر أسدهم الملوت قال إني تبت الأن ولا الذين يجوتون وهم كفار ) تعطف الدين يعملوك السيئات على الذين يجوتون وهم كفار ، والمعطوف معاير للمعطوف عليه ، فئيت أن الطاقة الأولى ليسوا من الكفار ، قم إنه تعالى قال في حق الكل و أولئك أعددنا لهم عقاباً ألها ) فهذا يقتصي شمول هذه الوعيد للكفار والصافى ، فائل أن ينا أنه لا توبة فلم عند المعابة ، فلو كان يغفر لهم مع ترك التوبة لم يكن لهذا الإعلام معنى .

والجواب: أنا قد جعنا جملة العمومات الوعيدية في سورة الفرة في تفسير لوله تحالى من كسب سبلة وأحاطت به خطبته فأولئك أصحاب المار هم فيها خالدون ) وأجبنا على من كسكهم بها وذكرنا وحوها كثيرة من الأجوبة ، ولا حاجة إلى إعادتها في كل واحد من هده المسومات ، ثم تقول الضمير بجب أن يعود إلى أفرب المذكورات ، وأفرب المذكورات من قول أولئك أحدانا لهم عداياً أليا ) هو قوله ( ولا الدير بجونون وهم كفار ) ظم لا بجوز أن يكون توقه و أعددنا لهم عداياً أليا ) عائداً إلى الكفار فقط، وتحقيق الكلام فيه أنه نمالي أحير عن ظلين لا يتوبون إلا عند الموت أو تريتهم غير مغيولة . ثم ذكر الكافرين بعد دلك ، فين أن إيانهم عند الموت عبد مقبول ، ولا شغت أن الكافر أفيح عملاً وأخر درجة عبد الله من الفاسق ، فلابت و فلابت عبر مقبول ، ولا شغت أن الكافر أفيح عملاً وأخر درجة عبد الله من الفاسق ، فلابة عن المحتوبة والافلال ، عندياً بالكافرين ، بيضالكونهم عنداناً

 أما الوجد الثاني في عاحولوا عليه : فهرأته أخبر أنه لا ثوية عند الحاينة ، وإذا كان لا توية حصيل هناك تجويز المقاب وتجويز المغفرة ، وهذا لا يخلو عن نوع تخويف وهو كفوله وإن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن بشاه إعلى أن هذا تصلك بدليل خطاب. يَنَاأَيَّهُ الدِنْ اللَّمِ لَا يَقِلُ لَكُوْ الدَّرُ أُوا النِّسَة الرَّدُ وَلَا لَمُشَالُوهُمْ لِتَفْعَيُوا مَا تَا تَيْشُوهُمْ اللَّا أَنَا يَأْتِينَ بِفَادِضَةٍ ثَبَيْتُةٍ ﴿ وَعَالِمُرُوهُمَّ بِالنَّشْرُوفِ فَهَا كُوْشُنُوهُنْ قَسَنَ أَنَ تَكُمُّوا مُنْيَعًا وَيَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَبُرًا كَدِيرًا ۞

والختزلة لا يفولون به والله أعلم

﴿ النسكة المنحسة ﴾ أنه تعالى عطف على الدين يتوبون عبد مشاهدة المؤث ، الكمار ، والمعلوف عديد من أحمل المسالاة ليس مكافر ، والمعطوف عديد ، فهذا يقتصي أن الفاسق من أحمل الصبالاة ليس مكافر ، ويعطل به قوسا لحواوج : إن الفاسق كافر ، ولا يمكن أن يقال . المراد سه المادن لأن الصحيح أن المنافق كافر ، قال نعال ( واناه يشهد إن المنافق كادرون ) واناه أعلم .

﴿ السَّالَةُ السَّادَةَ ﴾ أعندنا : أي أعددنا وهيأنا . ونطيره فوله تعالى في صفة نارسهشم ﴿ أحدث للكافرين احتج أصحابنا بهنده الآية على أن النار مخلوفة لأن العدام الألهم ليس إلا نارجهمه ومرده ، وفوله ﴿ أعندنا ﴾ إخبار هن المأصي ، بهذا بدل على كون السار مخلوقة من هذا الموجه واشر أعلم

قوله تعالى في با أبها الذين أصوا لا يحل لكم أن ترتوا النساء كرهاً ولا تعضيرهن لتنفجوا يبعض ما الهشموه إلا أن بأتين بعامتية مهينة وعاشروهن بالمعروف فيان كرهشموه فعسي أن تكرهوا شيئاً رجمعل الله فيه خبراكنيراً في .

اعلم أنه تعالى بعد وصف التهوية عاد إلى أحكام البساء . واعلم أن أهل الجاهلية كالسوا يؤذون النساء مأمراع كتمة من الإبذاء . ويظلمونهن بضروب من الظلم . فالة تعالى مهاهم عنها في حدد الابات .

﴿ فَالنَّوْعِ الْأُولُ ﴾ قوله تعالى ( لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً ، وفيه مسألتان :

ق السائة الاولى ). في الابة فولاد : الأول : كان الرجل في الحاملية إذا مات وكانت له رُوحة جاء ابنه من غيرها أو معض الفريه فالغي الربه على المواة وفال : ووائت المواقه كما ورثت مانه ، فصار أحق بها من سائر النافس ومن بفسها ، فإن شاء تروحها بغير صداق ، إلا الصدائق الأون الذي اهديقها دينت، وإن ساء ووجها من إنسان احر ۱۱ حد صداعها وثم يعظها هذه شيئاً . عاتول التدبعاني هذه الأيد، وبين دن بلت خرام وأن الرحل لا يوب مراه البيت منه - فعلي هذا القول الراد بفويه ( ب برتوا السناه ) عبر السباء ، وأجن لا يورس مي لجيف

﴿ وَالْغُورِ الْتُلْتِي ﴾ أو الورائة تعود إلى المال، وهناء السوارات الليب كان به ال يجامها عن الأرواح حتى لحود تبرتها عاها، فعنان تعالى الا يمن فكم ال ترتوا المواطن وهس كارهات

♦ المعالمة الثانية ﴾ فرة جود والكسائي ( كرهاً ) مصم الكاف ، وفي النوية ( أمهمو طوعاً أو كرهاً ) وفي للمناف ( حدم مه كرهاً ووضعته كرهاً كن دلك بالصم ، وفراً عاصم والن عامو في الأسعاف بالصم ، والباقي باللمنح ، وقراً بافع والل كثير وأدو عمرو بالفتح في حيد ذلك ، ذلك الكدمائي . هي لعلال معمر واحد ، وقال العراء ، الكرد بالكرد بالمنافع الاكراء ، ويال العراء ، الكرد باللمنح الاكراء ، ويال العراء ، الكرد باللمنافع على وياللمنافع على وياللمنافع على وياللمنافع المنافع الكرافع المنافع الكرافع المنافع الم

﴿ بنوع بنائي ﴾ من الأنب، التي تين اهد هها که بندس بالنساء فوله بعدن ( ولا تتحالوهن تندهو بيمهن ما آنيندوهن). وفيه مبائل

 ﴿ مسأله لارق ﴾ في عمل و ولا بمصلوس ) قولات الأوب به نصب بالعظف على حرف ه أن ه تقديره ولا جمل ذكم به برثرا النساء كرها ولا أب بعضاؤهن في قراءة عبدالله به والثاني به حرم بالنهي عظماً هن ما بعدم بعديده ، ولا ترقو علا بمصلوا

﴿ اسْأَلَهُ الدَّلِيَّةِ ﴾ النصل - سع ، ومنه الداء النظبال ، واستقدم الاستقصاء فيه في قوله ( علا لعضموهي أدريكنس ، ورجهي )

﴿ المسألة الثالثة ﴾ المحاطب في قويه و والا تعصيله هي عن هو ؟ فيه أطوال الأون ان الرجع المهم فد كان مكر موجعه ويويد مقارعتها و فكان سي ما المشروعها والصدر عليها حي تصدي منه المسها عهرها واحد القول احتياز اكثر المسريي و فكأنه تحال قال الا يحل لكم المثرة ح بين بالاكراء ، وكذل الا عن لكم يعد التروح بين القصل و الجنين بدهينوا استعمل ما أيتموهن الاثاني ، إنه مطاب الموارث بأن يثرك معها من التوجع عنين بدهات وأرادت ، كن كان يعمله أهل اجاهيه ويوله إ لتدخيوا بنص ما الهموهي معياء أبيم كانوا كيسوف الهو ة الميت وفرصهم ان لهدان المرأة ما احدث عن المهراث الميث اللك الدائم الميدود. خطف الاوشاه ينهي لمم هو عصل دار ما الرابع الدامطات للأرباع ( وأينم إلى الحاهيم كانوا بطاقون الرأة وكانوا يعصلونهن عن المرارع ويصيفون الأمر خليين المرمي الدياحدوا منهن شيئاً ما الحمل الله عام في الكان

أما فرال أنه الله أن يأتين بدائته ميه ، هي مسائل

﴿ السَّالَةِ الأورِي ﴾ في العاملية بنيه فولان - لاون - انها استنبار وشكاسة احمق ويهاء الروح وأحمه ، «المعنى الأ ان تكون سوه العمرة من جهنهن فعد عدرته في طنب خُلع ، «يدل عليه هراط (بي بن كعد - الأ الريفحش عديكم

لِهِ وَالْمَرِلُ التَّلِي ﴾ اللها الربان وهو هوال حسن وأدي علامة والسلام

في المسألة القانية في قوله و إلا أن بأبير ) است، من ماد ؟ هم وجود الأجال إله منتاه من "حد الأموال ، يعني لا يعل له ان الحسم مراوا حتى تقدير منه إلا إذا رسب والقائلون بيدا منهم من والدار على هذا الحكم وداسم الوسيد من قال الله مسوح الله المناد من حسال والاسبان الذي بهذم يكره في دوله و قامسكوها من البيات ، وهو موادل أبي مسلم وراء م أنه عراسيوان الذي بهذه يكر أن يكود والما استثناه من دوله و يلا معملوها ع لأن العمل هو حيس بدائل فيه الحسن في البيات ، فالأوجاء من حسول في البيات الملاوية والأروان عبدا عن حسول في البيات إلا الديات المناد المناد والما والله المناز والمناز والما المناز والمناذ المناد المناد المناد المناد المناد المناذ المناد المناد

قو السالة الثالثة في در المع و يوخمرون ميه ) بكسر لباه و ( آبات مبدت ) علم الميه حيث كان با طاقة في دراء المع و يوخمرون ميه ) بكسر لباه و ( آبات مبدت ) علم الميه حيث كان با طاق الميان الميان الميه الميه على الميان الميه ا

 ﴿ النوع الثالث ﴾ من التكريف خديثه بالنوال السبناء قولته تعمل ( معاسروهس بالمعارف) وكان القوم يسيمون معيضره البسياء الفيل هذه الرواطات والتروض بالعروف وأسال رَانَ أَرْدُمُ الْسَنِيْدَالُ رُوْجِ مُكَالَ رُوْجِ رَهُ تَيْتُمْ مِطْلَاقِينَ فِتِطَالُوا ﴿ وَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَبِيًّا أَتَأْخُذُونُهُ بِيَنْكَ رَافِعًا مُبِياً ﴿ وَتَيْفَ تَأْخُدُونَهُ وَقَدْ أَضَى الْمُعَكُمُ إِلَى بَعْضِ وَأَخْذَنَ مِسْكُمْ مِبْنِنَا فَيْعِطًا ﴿ ﴾

الرحاج ﴿ هُو النصف في لُبُيتِ واقتعم ، والاحمال في العوال

﴿ أَمُوعُ الرِّيعِ ﴿ مَنَ الْتُكَالِّفُ النَّعَمُ وَالنَّاءُ

قوله بعنی ها دار آراسیسشدان و چاسکان را رخ راتیند احداض فنظار آ بالا باحدیا منه شیئا تأخذوره بهتاباً را آن مبیئاً رکیف تأخذونه وقد نفسی معشکم الی بعض الحسر ملک میلاها علیظا به الله مسائل

إلى إلى الدائد الدرق إلا الدائد عمل في الآية الأولى أنا ادن في مصناء الراحم الدرا الدين معاشدة إلى عدد الدرا الدين المعاشدة إلى عدد حال القاحمة فقال الدرا الدين المعاشدة إلى عدد حال الدرا العربي رائل وارجة نفسة المعاشدة على يدخلها إلى الاعتداء منه عمل عطاها بصرائه إلى الراح المراء الدرا المي يريدها عال حال الرائل والمعاشدة الدرا الدرا وحدد مرافعة عالى حال المواقعة المعاشدة المعا

و السالة السائدة في عدوا إلا يدب على حوار عملاة في المهراء ووى أن عمر رصي الشاعنه على على اللبر ألا لا تعالوا في مهور سائكم ، صابت السرأء وقالت با اسس الخطاب الشايطينا وأدت عدم وندت هذا الآية ، فقال عمر كل الناس أغله من همو ، ورجع عن كراهة المقالاة وعدي ب الآية لا دلاله مهه على جواز المعالاء لأن قوله ( وانهم المعدام وتطرأ) لا يدل على حصول الأهة ، و حاصل أنه لا يدم من جمل الذي دشرطاً لشيء المر كون ذلك الشرطي نصه جائز الوفوع ، وقال عليه عسلاه والسلام ؛ من ذيل له فتيل فأهقه بين حراب ، ولا يلزم منه حواز الفتى وقد يقول برحل ، وكان الآله جدياً لكان محدثاً ، وهد حق ، ولا يلزم منه أن هولنا الآله جديم حق

﴿ السَّلَةُ التَّلَقُ فِي هَدِهُ الأَيْهِ يَهِيَعِنَ مِنْ أَنَاهُمُ مَهُمُ مِنَا إِذَا لَمِ وَيُقِعَ وَقَلَطُ لأنه اوقع المُقَدِّدُ هِي ذَلِكَ الصِيدَاقِ في حكم لله ، فلا فرق عيد بين ما إذا أتناها الصفاق حسنَّ و أَرْيِنَ مَا إِنَّ لَمُ وَرَقِهَا .

﴿ السَّالَة الرئيمة ﴾ (حدج بو يكو ابرارى بيدة الآنة على أن القدوة المنجيحة نفر اللهراء قال ودانا وديم مصل اللهراء قال ودانا وديم اللهراء قال ودانا وديم اللهراء قال ودانا وديم اللهراء قال اللهراء وهذا وديم مصل بوك المصل به قبل القالوة على الرقال وإن خبيتموهن مو قبل أن غيبوهن وقد فرستم طار فريسه منصف علم فرصب ) ودلك لأن الصحيف وصفو في تعليز السيس عمل على وعمر اللود من السيس حلوة ، ودان عندالله الهوا هي عالم المدود هذه الله عليه عملها المدود هذه الله

و الحواب على هذه لابه عدكوره همها مختصة مى بعد الحياع بدليل قوله بعدي ( وكيد باحدّويه وقد القفى يعتمكم قال بعض) و اقصاء بمضهم بن المعمى هو احياج على دون كثر المُصراين وستثنيه الشلاش على صبحه بالف

 الشور من قبل براء فههنا بجل أحماءهال الخنج - سوله بعالي 1 ولا تتجالوهن شاهيو المعهن ما اليشموهي إلا أن يابين عاحشة مينة إ

شرقال بعالى ﴿ أَنْبَعِدُونِهُ بِهِمَانًا وَجُمَّ مِبِمًّا ﴾ وقد مسائل

﴿ اللَّهُ لَا فِي ﴾ اللهان إن الله الكباب بدي يدامه الأسال به صاحبه عن حوم للكدرة ، وأصناء من سب الرجل إذا تُحير ، فالنهنان كدت بجه الإسان لعظمه ... أنو حمَّى كلَّ جاس يتحم مي طلا مر بهانا ) ، ومنه الحقيث و إد واحهت أخبنًا عالحس نبه فقد سه ،

﴿ السَّلَةُ النَّامِيهِ ﴾ إن انه لم التصب بونه رايبات) وجود الأون ا قال الرحاح البهيان ههنا مصدر رضع موضع الخالء والمصي الماحدونه مناهش والهم النفان أفال صحب الكثبات ، مُتمارًا ماء أنصب لأنه بمعبوباته وإناثم يكن عرضاً ما أصبعه كقولك جعد عن المثال جبة الثالث المستبرع خاص ، أي سهاد الربع فيه إمبهار تقليره الإمبناريا بهاجتمأ وإثيا

﴿ السَّالَةِ الدَّاسِةِ ﴾ في تسبيه هذا الأحدة بينات وجود الأوف " الدَّحق في قبل قا دلك الهو فين استرده كان كأنه يقول اليس ديب طرص فيكوي بيتانا - النابي - به عبد فلمعلد تكمل منسبم دنت انهيز إليهاء وأن لا بأحد منهاء عادا اخلد صنر دلت ألقون الأون لهنال الثالب ... د ذكره به كان من دأجم "بهم إذ برادوه بطليق الزوجة رموه بماحمه على تحيف وتشترين بمنهم منه بداك الملهراء ظلها كذاته هند الإمراء اللعبأ على هند الوجه إلى الاعمليت الأكثر ، حمل كان حدهم هو الآخير المريح ان بصالي ذكر إن الأيه الساعـة ( ولا بعضاؤهن التدهيو يبمص أأر يبموهن إلاأق بالبن بفاحشه ميماع وانظاهر ماراحا السميم الم لانجائف أمريك والدواحد منها شيئاً أشعر وبك بانها لدواست بجاحثه مع مبينا والإقالم بكن الأمركديك في الجميمة صح وصف ذلك لأحد بأنه بينان ، من حيث أنه يديا على أتياتها بالماحشة مع أن الأمر بهال كذلك ... وهيه مقر بوا هو أن أحد الثال علمي في دانها واحمد للفاء فهو إينان من وجه وطائد من وجه اخر .. فكان ذلك معصية خطيعة من مهاب الكاثر ، التلامسي . ان عناب بهمان والائم البُون كان معنوماً عنفهم فقوله ( الله الهالا ) معمله اتَّاحِدَوِي حَبَّ النَّهِابِ فَهِرَ كَفُولُهُ ﴿ إِنَّ النَّبِينَ أَكْلُوا ۚ أَمُوارًّا الَّيَافِي طَيِّ إِنَّ بَأَكْسُونَا إِنَّ بطونهم باوأرا

﴿ المَمَالَةُ الرَّجْعَةُ ﴾ هوله و التَّحدوبه ع اجتمهام على معتى الانكلا والاعضام ، مالحس ال الطلم أسكم لا تعملون مثار هذا العمل مع طهور البحه إلى الشرع والعمل الم قال بدي في ركيف باحدوث وقد أفضى يعصك أن يعض وأحيدر مسكم ميثاقباً

وأعقدا به بعان بكراني علماهاته السرافيورأت حدهي السابعة الأحديثهمي فسيتها الوالقاحقه السنه الكان دما اليدا والبهنار من مهاب الكبائر الباليها أأبه إليرصل لأبا خدا دبأن جديد فمن صين الأما عبيها لسوسل بديث التشديد والتمبيير وهو طليم والو احدائال وهوانلسو حراءا شك يبالتوسل يطلم يناصبها حرا يكون إثها فيبأ وثالثها موله شعال ١ وكيف بالحمدامة وهد أعصى المصكم إلى بعض ٢ وفيه مسألبان

﴿ النَّبَالُهُ ﴿ وَلَى إِنَّا صِنَّ أَصَانَ أَنَّ عَلَيْهِ أَنَّاكُ هُوَ السَّمَةِ يَقَالُ , فضًّا يتصو فصو عصاء إذا السنع عاد النب الضي علاق إلى غلاق الي وصل إلياء، واصله انه صمر في فرجه وتصالف ويتمعسرين في الأنصب في هذه الذية مولات الجدمي الد الأعضاء مهناك يم عن العياج وهوفون عن عباس ومحتجد والسدي والحبيار الدحاج وابر كتبية ومدهب الشجعي با لأق عنده الرجح إذا طلم عن السبس الله أن برحع في نصب مهر . وإن خلا بها

﴿ وَالْحُولُ عَالَى ﴾ في الانصادات جلو بها وعن بم تجمعها . وإن الكبير - الاقصادعي مكوة المعها في حدث واحد الحاملها أوالم إياملها وأرهد القرب كبرا القرامومذهب ال حبشه رضي القدعاء بالرحموة الصحيحة بقرار اللهرا

واقتمال الدرا لأدر وي ريث عبه وجود الأوال الليب كالأا فصح فلاك إلى فلابة إلى فنام في فرحتها وقصائها لي ومعلوم أن هذا المعي أنا أعصر أو الجهيمة فيك الحباغ بالأمة لي غير أفعد الحباخ فهدا غير فياصل الشاني النه بعاني ذكر هذا في معرض السحب والفنان ( وكيف فاحدونه أوقد الصبي بعضاكم أرر العص أ والتمحب إنما يشو إذا كان هذا الأفضاء مستأهويا في حصال الألفة والمجمع ، وهو ايداع الإعبرد معلوم ، فوجب خل لأفضاء عليه - الثالث - وقال م الأفضاء إليها لأيده أن يكون مصر أنصل منه يسهى إليه م لأن كلمه وإن× نفهه الحباب وعرد الجارة ليس كذلك . لأ - هذا الحقرة للحميلة لم يعمل فلأص اصالة واخدميهيا إدا (احراء فانشع انسية تولف القنها بمنسكم إلى بنقل) تجلالة الحلوه

فود قبل الها صطحم في جامياواجد وبالامنيا فيد حميار الافصاد موا بعضهم إلى معص الرحب الرابكو الربد كافيان وأشير لاتمول رابه وَلَا تُسَكِيمُوا مَا لَكُنعَ \* لَنَاؤُكُمْ مِنْ الجِسَاءِ إِلَّا مَا فَذَ سَلَقَ إِنهُ كَانَ فَنجِكُ وَمَعْنَا وَسَلَةً سَيلًا ثِينَ

فائنا المائل فاللاد ، ديل يقول اللهر لا ينفر إلا بنجع ، وحر إنه يتضرر عجرد الشاوه وليس في كلاد ، ديل يقول باطلا عجرد الشاوه وليس في كام حديمون إنه ينفر باللاصلة و نصاحته ، دكان مدا الدول باطلا اللاصلة على المراس الما الحياج ، وإيط الخلوة ، والقول بالحيام المقول المراس الما الحياج ، وإيط الخلوة ما كان مشرر ، والماح على المراس على إلياء ، حيل المراس المام الكان مشرر ، والماح المراس المام الكان وهم الكان وهم الكان وهم الكان وهم الكان وهم الكان وهم الله وعم الماح المام الكان وهم الكان وهم الكان وهم الكان والمهاد الوجوم الهر مرجح هم السال وحمد المعلم الكان والحياء المام الكان والحياء الوجوم الماح الكان والماح الماح الكان والماح الماح الكان والماح الكان والماح الماح الكان والماح الماح الماح الماح الماح الماح الماح الماح الماح ال

﴿ السَّالَةُ السَّامِ ﴾ دوله ﴿ ركِف تاحدوله وصد افضي بمصلكم رِن يعطى ﴾ كلميه تعجب و أَنِي لأي رجه ولأي معنى يقطوه هذا ؟ فإنها لذت تفسها لـ وحملت دانها النشك وتُنتاك وحصلت الألفة الدامة وطوده الكاملة لينكيل و فكيف بليو المعافل أن يسترد منها تبنا بدلة ها بطيره نفسه ؟ إنا هذا لا يلين الله عن به جبع سليم روزي مستنيم

﴿ الرحد الرابع إلى من الرسود التي جعلها الله ماهم من منبرداد مهر موله ( واحداد مكم مناتاً غليطاً ) في مسير هد ميشاقي الطيفة وجبود الأرب بنان استدي وعكرمة والقواء هو قوله وحل هذه الرابة على ما حدد الله المساه على الرحال، ومن إله الله يعو وصاو سريح محسان ، ومعلوم الله إذا الجلمان في بديت مهم من سرحها الاحسان ، ومعلوم الله إذا الجلمان الديت معيط كلمه الدكاح المحوجة على الصدائي ، ونقت الكلمة السحم عال الله عبدس وجدهد الدين معيط كلمه الدكاح المحوجة على الصدائي ، ونقت الكلمة السحم عال الله المدائم والمدائم الله الله الله الله الله الله الله على الله الله الله الله الله على الله على الله على ميثاناً عليف ، وصده بالطعالة الموانة عليانا ، والامراج ، وهاوا المحدة عشرين يوما فراء ، فكف ي عراي بير الروحين من الالحاط والامراج .

. في السوع الخامس له - من الأدور التي كلف الله تعالى ب في هذه الأبه من الأمور المتعلقة والسياء

قوقه نمان ﴿ ولا تُنكِعَوا مَا نَكِعَ أَيَّةِكُمْ مِنَ النِّسَاءَ بَلَا مَا يَدَّ سَلَفَ اللهُ كَالَ فَاسْتُهُ وَيَقَاعُ وَسَاءً سَيِلاً ﴾ وساءً سَيِلاً ﴾

ربه سائل

 ♦ اسألة الأولى إد دان بين عياس وجهور النسرين كان أحل اتجاهلية يسروحون بأرواج لياتهم صهاهم الشعدد الأيدعن دني اللعم

﴿ السَّلَةَ التَّالِيهِ ﴾ دان برحيفه رضي لله عنه تجرم على الرحل أن بيروح تمريبه امية ، ودال الشاهدي وحمه الشاعمة - لا عوم،حيج أ تر حسفه بهذه الأما فقال - إنه معال على الرجل أن يكح مكوحه به ، والكام عباره قد الوط مكان هذا غيما عن نكاح موطوءه اليه . إنحاقك أن النكاح عبده عن الوقة نوجوه الأرب عراد تعالى ( قلا كل له ص بعد حتى تكح روجاً عبره ﴾ أصف هذا اللكاح إن الروح الرائكاح الصاف إلى الزوج هو الموطة لا العمد ، لأن لاسند لا يمكم ان يتروخ بروجه الصنه لان تُعصيل الحفضل محالًا ، ولأنه لو كان الراد بالكاح في هذه الأبه هو المعدُّ لُوجِب أن يُحمِس المحليل عجرد العقد برحيت ثم محصل علمناأن لنزلاس النكاح في ها، لايه ليس هو الممدر، فتعين الديكون هو النوط لأنه لا قاتل بالفرق. : التأني - هونه معنى ( والتمو - البناس حتى إذا مليسم - السكاح ) والمواد من الكاح فها الرطة لا العمل، لأن هيم العمد كانت حاصله ايداً... الثالب أ قرقه ثمان ﴿ الدِانَى لا يَكُحَ لِلاَرَائِيهِ ﴾ فقو كان المواد ههذا العقد لرم الكند ... الرابع ... هوله عليه الصلاة والسلام مناكح اليد طعوب وارمعنوم إيراء بيس هو العمد الل أهو الوصد أحسك بهذه الوحوه أنه الكاح عبارة عن الوق ، فقرم ن يكون قوله نعاق إ ولا تتكحوا ما نكح المؤكم أي. ولا مُكَامُوا مَا وَطَهُمُ اللَّهُ كُمْ ، وقد با خل فيه اسكوحه والتربية ، لا يُمان كيَّا الدَّافظ اللكاح ورد يعني الوطه فقد ورد عسأ مجمي معمد فالدمالي ( والكحوا الابامي مبكم ملكحوا ماطاب لكم من السناء إلا يكيمم بالزميات) وبوله عليه الصلاء والملام موالات من مكاح ولم أولد من مخاخ ، فتم كان حن القصاعي الوطة . مل من حمله على العقد؟

أجابواعه من الماثة المحمد (والله على عبيه الكرامي ومو أن المطالكاح حديمه و الموابعة من المدين المحمد (والله على المدين المحمد المحمد على المدين المحمد عباره عن المجهود على المحمد عباره على المحمد سعي عبد حاصل في الرحة الا في المحمد سعي المحمد الأسام الأسم الأن المحمد المحمد

واعلم أنه كان مذهب لكرخي به لا مجو استميان اللفط الباحد بالاعتبار الواحدال

حميت ومجازه معد فلا حرم كان يمول المستفلد من هذه الاية حكم نوطه العاحكم العقد قزته هم مستماد من هذه الآيه . بل من طوعن العراوة لبل آخو

﴿ الرحد الثاني ﴾ أنا من الناس عن دهت إن أن النفظ الشترك يجور مسمياله في معهوميه مما عهدا عملال علاق على الرحد وق المعدد مما عبدا عملال على الرحد وق المعدد مما عكم البلاكم ) نهياً عن الرحد وعن المعدد مما عاجلاً على خلا معهومية

﴿ الرحه الثالث ﴾ في الاستدلال ، وهو دول من يقول القصيد المتسود لا مجدور السنميالة في معهومية معا ، عالوا - ثبت بالدلائل المدكورة ان الفظا الكاح قد استعمل في القرآن في الوطة ناوه وفي العمد حرى ، والعوال بالاشتراك و بنجاز حلاصالأصل ، ولا بدائم حملة حبيمة في العمد المشراك بيهي وهو مسى العمم حبى يبدائم الاشتراك والمجدر ، وإذا كان كندك كان قوله واولا تنكحوا ما يكح آمازكم بهياً عن القدر المشترك بي هذير القسمين ، والدي عن الفقد المشترك من القسمين الاعالة ، دور سهى عن القدر ويج يكون بهاً عن العمد وعن الوطة معاً ، فهد أفضو ما يكل الايمال في تعرير هذا الاستدالال

واحوات عبد من رحود الأولى الاستيم أن اسم الكام يعم على يوف ، والوجود التي احتجوه بإخل ديك بهي معارضة بوجود الحدد أقولة عليه المسلم " والمحدد المسلم المسلم

الا يخال القاء مع التماوص بين هذه الثلاثو فالترجيح ممنا ، وذلك لأنا به بنياً الموطع مسمى بالكاح على مبين القعيقة لزم دخول بمحدران دلاكتنا ، ومنى وقع المعدرض بين المجبر والتخصيص اكان الرام التنظيمين أول

لانا تقول - سم سنحدوب على أن لمثل التكام فيشميل في العند ، فتو فت إلى التكام حقيقة في الوقد ترة دخول التحميص في الأياث التي مكرفلفا - ولرم القول باعجر في

الأيات التي ذكر النكاح قيها يُعني العماء أما لو بنياً . إن النكاح فيها يُعنى قرطه فلا يلزمنا التحصيص ، فقرلكم برحب عجاز والتحميص بعاً . ولوننا بوحب للجاز هطاء ذكاك قوك آوال

﴿ الرجه الثاني ﴾ من الوحره الدائد عن ب البكاح ليس حقيقه في الوحاء فوله خليه الصلاة والبائدة والدسامي بكاح وليم ولد من سفاح ، ديست بقيله مولودا من البكاح وهير مولود من السفاح ، وهذا يعتمي أن لا يكوب السفاح بكاحاً ، والسفاح وطه ، جهذا يعتمي أن لا يكون الوطه بكاماً

﴿ الربيد الثالث ﴾ بدهن جنف إن لادن برنا البيم ليسوا أولاد النكاح أبو محت ، ولو كان الرحلة بكاحة الرجب أن يجنك وهد دين طاهر على أن الوقاة ليس مسمى بالنكاح هلى سبيل الصيفة الثاني استمنا بالرفة مسمى بالنكاح ، لكن العقد ايضاً مسمى له ، فلم كان حل الآية على ما ذكريم وي من ممنها على ما ذكرنا؟

في أما الوجه الأولى إلى وهو الدي ذكره الكراسي مهو في غليه البركات ، وبهامه هي وجهير الأول " أن الوطه مسبب العدد ، فكي يحس إخلاق اسم السبب على السبب على السبب على السبب على السبب على مسب عاراً الكان عمل أن يقال التكام التكام الموصد أم اخلى هذا الاسم عن البغد فكونه سبباً بدوطه ، فكذلك يحتمل الايضال المناكل المحمل الكان الحدم الوط سبباً له ، طم كان احدم الأن من الاخراع المناكل المناكل المناكل المناكل المناكل المناكل المناكل المناكل المناكل الله المناكل الكان المناكل الكان المناكل عليه المناكل المناكل المناكل المناكل الكان المناكل الكان المناكل الكان المناكل المناكل المناكل المناكل المناكل المناكل المناكل المناكل الكان المناكل الكان المناكل الكان المناكل المناكل الكان المناكل المناكل الكان المناكلة الكان المناكل الكان الكان المناكل المناكل

في الرحة الناتي ﴾ أن البكاح بوكان حقيقة في الرطة مجازاً في العقد، وقد شحد في أصول انفقة أنه لا مجوز استمها العفظ بواحد ( حديقة وإدارة معاً معينات بأرم أن لا يكون الآية دالله حلى حكم النفد ، وهذا راإن كان مد الترمة الكرسي لكنه مدعوع بالديل القاطع ، ودلك لأن القسرين أحمعو على أن سبب برول هذه الآبة هو مهم كانوا بتروضول بالزواج المائهم ، وأحمم القسمون هو أن سبب برول الآية لا بد وأن يكون فاحلاً تحسيد الآية ، ولى اختلفوا في أن عرم على بدحن تحب الدية أم لا ؟ وأما كون سبب النرول دام الأنه هو فيها فذاك مجمع عليه من الأفة ، فإذ شت برحم ع تقسرين ، أن سبب بروك هذه الانه هو اللعقة لا النوطة ، وثبت بناهماع الصنفيين أن سبب السروال لا بند و ما يكون موادةً ، تسبب بالاهماع أن الديني هي التعد مراد من هذه الأنه ، فكان فوذ الكرعي والعاً على مضعة هذا الدليل القطاع ، فكان ناسدًا مردوداً نظماً

﴿ أَمَا اللَّوْمُ النَّذِي ﴾ عن ذكر وه وهم الناسجين الفظ النكاح على معهوميناء الفقول - علما أيضاً بالحلق ، وقد سد وحمد معلانه ال أصول اللهمة

﴿ وابدا الرجه الذاك ﴾ فهر حس الوجود الذكورة في هد الناب ، وهو أنصاً صحيف إلى المنم اجامع في الوقع هياره عن خياره الأحساء وثلاميها ، وانصب احتصل في المقاد يسي كادال لأن الاجاب والمبول أصواب غير بانيها ، فلغين خصم والدلائي والتحقير فيها على ، وإذا كان كذله الله الديسي بين الوقه وابن المقد مدهوم مداراة حتى يعف إلد لفظ الدكام حميمه فيه ، فإذ نظر دلك لم بين إلا أن يقتل الفط النافح مسيرك بين الوقع وابت المدال وابتاك الرحم الكلام إلى الدخلي في هذا الأولى ، الهذا عمر الكلام إلى الوحمي في هذا .

و الرود الثاني في إن خراب عن هذا الاستدلال المعلى المستد أن الكاح يعلى المواد المستد أن الكاح يعلى المواد الكان المدود الما تكم الكوك في الراد منه الكوحة الما الدائم عليه الماليم على أن المدود و ما المحدد في عبر المطلاء الدواكان براد منه هند الكوحة أراد هدا الماليم على أن المدود الأصل الأصل الموادية المعلوا على الياد من و من المحدد في تقدير الماليم الإلا الكان الكان الماليم على الماليم الكان الماليم الماليم الماليم الماليم الماليم الماليم الماليم الماليم الماليم الكان الماليم الكانك الماليم الماليم الماليم الماليم الكانكية الماليم الماليم الماليم الكانك الماليم الماليم الكانك الماليم الماليم الماليم الماليم الكانك الماليم الماليم الماليم الكانك الماليم الماليم الماليم الماليم الكانك الكانك الماليم الماليم الماليم الماليم الكانك الماليم الماليم الكانك الكان الكانك الماليم الماليم الماليم الماليم الماليم الكانك الماليم الماليم الكانك الكا

لأعلن الوالم عنا تعموم لم يكل صافة إن نعم الاقتنام أوان مراده إن سالي فجيئة يصير اختلأ اعبر فقيقاء والأعيان أن لا يكون كدنك

لابا تقوت الاستمال بالتعديات لا عبد العيوم فم فكو صافة إلى استقر (واي من صرفة إن عرفاء ودلاب لأن الشيرين الجعوا عني (با سيب براوية إلى هو استراوح براوجات الأباء الكان صرفة إن هذا السنم اواي ، وابت المدير لا عرم كما الأبة عملة اللا عرم كوبيا متباوية المجل التراع

♦ الرجم برابع إد مستمال هذا بنهي يسار غان البراح الكن لم فت الدونية به يقيد
الشجريم ٩ بيس باكثار من فسام النهي لا يقيله بتجريم ، والهيد النم به العلم فينا فسير
بيس الأمر كشاب لا فضي ما في الباب أن يقال العدا عن حلاف الأصل ، وبكن يجب نصير
اليه إذا ما تشيل الوسندكر دلاس صحه هذا اللكاح إلا شاه الله نعاني

نو الرجه الخامس ﴾ أن ما ذكرتم هنيه أنه يدن عن فنناد هذا التكاني ، إلا أن ههنا ما يدن عن صبحه هذا التكان وهو من وجوء

ق الحجم الأولى في هذه البكاح سعف فوجي أن يكون صحيحاً و بهال الد متعلداً ، ضد في حيثة وضي الله عنه منهي عنه بهذه الأنه - وفي مدهنه الدالهي هل لشيء يداعي كونه في نفسه منعقد وهذا هو اصل مناهية في مبتأله الليد الدائيد وصوم يوم البحراء فيدرم في عموع هذات المدسين أن يكون هذه للكاح متعمداً عني احيث في حيثه ، والد ألب الموالي بالأنظاد والهدة الصواء وحب اللياب الصبحة لأنه لا قائل اللها والد ويد وحد حباء ما عرائة الاقراء عليهم في صحة هذا الكام

♦ اضعه الطائمة ﴾ عموه قواء بعان اولا بيكنجا الشركات حتى يامن ) نبى عوا يكاح سيركات وقد سهي إن عابة وهي إله بن ، واختكم المداود إن عابة يسهي عاد حصول بنك العابة - فوجت الرابيعي فتح من كاحهن عد إلجالين ، وإنه النهى بنج حديل أخوا ، العدد العشور حوال كاحها الوجال ، ولا شوا اله بدخوا و العد العموم مراية الأت توا ها أصلى ما ي البات الالحال ، ولا شوا اله بدخوا و العد العموم مراية الأت على واقعم يبنى حجة إلى عبر المحال الوجال إلى إلى اللكاح كلوله لما ي والمحموم الأيامي وقدله و عادكم من الساء ) و بضاً مسلما بقوله بعال والحد ما والماكم واليس لأحد الهوا الوقة الماكم والكام المحموم عاملا إلى موقة الماكم والكام واليس لاحد الهوا الوقة الماكم والكام المحموم عاملا إلى المحموم الماكم والكام المحموم عاملا إلى المحموم المحموم عاملا إلى المحموم المحموم عاملا إلى المحموم المحموم عاملا إلى المحموم الكام المحموم عاملا إلى المحموم المحموم عاملا إلى المحموم عاملا المحموم عاملا

الضمير بجب عوده إلى أهرب الدكورات ، و عرب عدكيرات إليه هو من قوت ( حرصت عليكم امهانكم) عكالة قوله ( وأحل لكم ما ور ، دلكم ) عائداً بثيب ولا يدحل به قوله و ولا سكحو ما يكح ماؤلام ) وأيضاً شمست بعمومات الأحادث كموله عند المباه والسلام و إدا حادثم من ترصون دينه عروجوه و ووله ه رجوا ساتك الاكتام و فكل هذه العمومات يساول الحل المركة الاكتام و على هذه العمومات كذلك هفو النوع و علم السيناق أصوب الهمه ل النوحيح يكثرة الأدم جائل الرائد كال الكام على المهدى و بينا المائح عليه و المهدى بدو هذا لأنه على المقد لم يلوم و احد و ويتقديرات بعمل بنت الايه على حرابه النكاح يعرمنا هذه التحديديات الكام على حرابة النكاح يعرمنا هذه التحديديات الكام على حرابة النكاح عرابيا المدينة النكام الكام عرابة النكام على حرابة النكام على حرابة النكام عرابة التكام عرابة التحديديات الله على حرابة النكام عرابة التحديديات الكام عرابة النكام النكام عرابة النكام عرابة النكام عرابة النكام عرابة النكام النكام عرابة عرابة النكام عرابة النكام عرابة النكام عرابة النكام عرابة

﴿ هجه النصة ﴿ احديث الشهور في السابة وموقوله عليه الصالاء والسلام و احرام لا عمرم احلاد ﴾ أقصى ما في لياب أن يقال ﴿ وقطره من النمر ﴿ وَا وَقَمْتَ فِي كُوا مِن اللّهُ وَقِيْنَا الحَرَامُ حَرَمُ اطلال ما وإذ احتلطت شكوحه الاحسياب والشيهك من من مههما الحرام حرم اخلال ما يقول حجوم التحصيص فيه في يعمى الصور ما ولا يُسَمَّ من الاستدلال ...

و الحجه برابعه في من جهه القياس أن بقول القتصى خواز الكاح قالم ، والفاوق بي عن الأحاج وله عن الراح صاف الوجاد القوال الخواز الما المنتص فهوال يهيس بكاح هذه الراء عوالكاح سائر السوال هند حصول الشرائم للتمل هنيها ، لجاملم ما أي شكاح من المسالح ، والمه المحرق فهو أن هذه المجرمية إنما حكم السرع سبولها ، الممياً في الماء الوصاف حاصلة للبل سبولها ، الممياً في الأوصاف حاصلة للبل للبرى بالزيا

بياته القام الأرب من ترجع بالمرأم، هنوب يدخل عن الرأم ب الرجو ويه وسر للحريق من الرأم ب الرجو ويه وسر للحريق المرحة أكثر الصالح ويو ما يوسطل عن الراء كالحوسة في اليت، وللعظل عن الروج والرجة أكثر الصالح ويو ما وعلم اللحوال ولم للحكم بالمحرسة فرعا المدهب اللمام المساحق وحصل عن والرجة وعند حصول اللووج بألها أو النها غصب اللمام المسام المساحة المنها والنها غصب اللمام المساحة المناهب الأقارب أوى ولما والمداوي ولاية والمداوي المناهب المناهب المناهب المناهب المناهب المناهب والمراقى أما والمحلك مجاهبة المناهب المناهب والمداهبة المناهبة على المواج الانصال المناهبة المناهبة عاصل المناهبة المناهبة على المواج الانصال المناهبة في المواج الانصال المناهبة على المناهبة المناهبة المناهبة المناهبة المناهبة والداهبة وإلا كان المنهبة من ماع المناهبة لمناه مناهبة مناهبة من ماع المناهبة حكم المناهبة والمناهبة حكم المناهبة والمناهبة حكم المناهبة والمناهبة المناهبة الم

عبد الرب فهر غدر مطلوب البقاء باطع وتناسب حكم الشرع بالبات هذه المجرمية ، وهد وجه مقبول سنسيب في الفرق بين البايين با وهذا هو اللي قول الإمام الشاقعي رضي الله فيه عبد مسطرته الل هذه المسألة تحمد بن المسلى حيث قالدومه حمدت به ادو وها رجمت به الأكت يشمهان لا وسكف بهذا الفسر عن الكلام في هذه المسألة

و علم الدائمة المستدي ذكر عدا الاستقصاء ههذا أن ادا لكن الراوى طواد في هذه السادة في تعليمه الرام كان ذلك التطويل إلا تطويلا في البكتيات المختطبة والوجنوا الماسدة الركيكة الله إليه لما آل الأمر ألى الكانة مع الإمام المنافسي أساء في الأصادي وتعذي موره الماسية في الماسية وتعلي عن تعريم دلائلة وتعاقل هي إيراد حججه اللم ربه بعد الاكتب الأوراق الكنوا في المرهاب التي الاعتم عقصه منها ولا معيرة على خصومه بسببها الأخوا المداهد والماسية على المستويلا المعرفة على خصومه بسببها المنافس المداهد والمعرفة على الماسية على الماسية على الماسية على الماسية الماسية على الماسية الماسية الماسية الماسية الماسية الماسية الماسية الماسية الماسية على الماسية الماس

فو المسألة الثالثة في ذكر الفسرون في قول ( إلا ما قد سنف) وسوماً " الأول وهو أحسيه ما ذكره السيد صاحب حل المقل فقال عده المستده على طريق المعلى لأن دوله ( إلا المكتور مه نكح التوكيرس الساه إلا ما قد ساف) قبل الرول أبه التحريم ابه معمو هذه المالي عال صاحب الكثاف عده كما استثناه غير الرسودية و من قوله و ولا عيسه يهيم له يعني أن المكتكم ان اسكنوا ما قد سلف الأكلوم ورد لا بحل فكم عرد ، وقدت غير على بدع الحمل في معمو الميالة في عربه وصد الشريق الى إباحه ، كها يمثل حتى بيمن التاري عن المستثناء منافق والمنافق في المتثناء منافق من المستثناء منافق من المستثناء والمرابع عالي الكراب على ما عد سلف في الله الموثة الأول في ابي بعد المولة الأول المحسس مدافع الم الموثة الأول على المتثناء المالية الأول في ابي بعد المولة الأول الحاسب على مدافع المتثناء المنافق المنافقة المنافق المنافق المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافقة

مُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهِ لِنَكُمْ وَمَانَكُمْ وَأَمُوانَكُمْ ۚ وَمَسَكُمْ وَخَالَتُكُمُ وَبَسَاتُ الأَجْ وَمُسَاتُ الأَحْتِ

بغراء أبه للتنه وبأحدماله

المراجع في هذ النكاح من عنهم في عود الدن ( رد ) إلى ماذا يدود ؟ قد وجهان . الأول المراجع في هذ النكاح من عنهم كان أحيم الله تعاد أن عدا الذي خرمه هيهم كان أحيوه منكراً في قلومهم عمود خدهم ، وكانت أحرب بعود دولد الرجل من امراء أوابه . مشتى ، ودناك لأن ووجه لأب شبه كلام ، وكان مكاح الامهاب من أحيح الأشبه عند بعرب ، فلها كان هله المنكح بشبه دنك ، لا حرم كان مستمده مندهم ، عين الله نعان ب هذا المكاح الله كان عموداً وهيماً ، الثاني . أن عد الضمير راجع إن هذا المكاح بعد ألهي . قدر الشمال أنه كان فلمان أنه كان في حكم الله ولى علم عليان أنه كان في حكم الله ولى علمه مرصوفا بيد الوصف.

و السالة المنصبة إلى آمة تمال وضعة عنو ثلاثة أولما إنه عاصلة ورمحا بصفة مدا أيكام ما فاصلة ورمحا بصفة المنكان من فاصلة المنكان المنطقة المنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة المنطقة

﴿ اللهِ عِ السادس ﴾ من الكاليف بمعلقه بالسناد الذكورة في عدم الأماد

قوله تعلى ﴿ هُ هُ مِنْ عَلَيْكُمْ أَمَهَاتُكُمْ وَسَاتُكُمْ } حَوْ مَكُمْ وَعَيَاتُكُمْ وَمَاكَ الْأَحْ ويست الأحب ﴾

الطلع "به تعالى بص طلع تقريم أو بعد هشر صنعةً من السنوات مبيعة منهن في خهه السبب ، وهي الأمهات والبدات والأحوات و بعيات والمارلات و عاماً الأح ومات الأحت وسيعة أخرى لا من جهة النسب - الأمهاب من الرصاعة والأخرات من الرصاعة وأمهاب النساء وجات النساء مثرط «قالكوا - قد دخل بالنساء - بالرواج الأساء والأساء والأساء إلا أن أرواج الابتاء مذكورة هها ، وأروح الاماء مذكورة في الآية المصادمة ، والحمم بي الأخاص وفي الآية مسائل

﴿ المسألة الأولى ﴾ دهب الكرحي إلى أن مدد لابه عملة قال الآنة أصيف التحريم فيها إلى الأمهاب والبنات ، واسعريم لا يمكن إصابته إلى الاعبان ، وإنما يمكن إضافت إلى الأنعال ، وذلك الفعل عبر مذكور في الابه ، فيست إضافه هما التحريم إلى بعض الأهمال أثني لا يمكن إيقاعها في دوات الأمهاب والسات ، أول من بعض ، فسارت الآية مجمعة من هذا الوحد

والجواب عدم وجهور ، الأولد أن هديم عوله تعنق ( ولا تكسوا ما نكح أبلاكم ) على من المرادس وله ( حرص عليكم مهائكم ) تحريم بكاحين الثاني أن من الملحود من فين حمد إلله أن المراد من لحريم نكاحهن ، والأصل ويه أن الخرصة والإباحة إذا أضيفنا إلى الأهباب ، عالم اد تحريم العطوب منها في المرصد فإذا قبل حرصت عليكم المرة والدم ، وهم كل أحد أن المراد تحريم اكلها ، وإذا قبل حرصت عليكم أمهائكم وبنائكم وأحوائكم ، عهم كل حد أن المراد تحريم بكاحهن والمائل شارة لا يحل ورائم أمهائكم وبنائكم وأحوائكم ، عهم كل حد أن المراد تحريم بكاحهن والمائل شارة لا يحل ورائم والسلام ، لا يجل دم أمرى مسلم إلا لاحدى معاد ثلاث ، فهم كل أحد أن غراد لا يحل ورائم معه ، وإذا كشت هذه الأمور معمومة بالمرورة كان إلق، الشبهات فيها جلوباً محرى العلام في الديبات وقبه الحرباً محرى العلام في الديبات وقبه الحرباً محرى العلام في الديبات وقبه المرق هائم ، فكانب في هاية الركارة والله أعلم

مل عندي فيه بحث من وجود خرى الحددا ان دوله إحرمت عليكم إ مدكرر عن ما لم يسم عاطله و عليس فيه تصريح بأن فاهل فيد التحريم هو الله تعالى و وما لم يشب بلت ثم غد الآية شبئاً أخر و ولا سبيل إليه إلا بالا جاع و عبده لآية وحدها لا تعيد شبئاً و مل لا بد معهامي الاهمام على هذه المقدمة و رئابها الله توجه و حرمت عشكم وليس مما أي سوب التحريم على سبل التلبيد، فإن المقدر بدائور في الآية يمكي تقسيمه إلى الوب العلام و في المؤلف و باتمام إلى الوب العلام فقط ، تؤلف و كانه تعالى تازة قال حرمت عبيكم أمهانكم وبناتكم إلى الوب العلام فقط ، وأخوى حرمت عليكم أمهانكم وسائكم غريداً تخلف و إذا كان القدر المذكور في الأيه سافيًا إلى يجعل مورداً للتقسيم حدين الهسمين ، به يكي بصافي و الديب ، فإن مقاله (حرمت عليكم لا يستفاد من طبخير الآية ، بل من دلات منصب ، وثالثها الداكوريم في حق التحريم في حق الكن المهلكم) حظات مشافهة في مصدم باونظا الخاصرين ، فإثنات عدا التحريم في حق الكن يُعَايِسته من داني معصل ، ووبيعها عَلَيْ قوله حرب عبيكم «مهانك» إلا راعي "وت منه تخطيل ما يعرف دنت الاعتليل مده تخطيل ما يعرف دنت الاعتليل منه تخطيل والسقيل ما يعرف دنت الاعتليل منه تخطيل و رحمتها بالمحصل والسقيل ما يعرف دنت الاعتليل منصل أو محال المحل المح

في المستخد الثانية في اعلم الي حرمة الأدبية. والسبب كانت ثالية من رمين أدم عليه السلام إلى هذا الومان ، ولم شبب حل يكومها إلا بيء من الأدبان الإمه من إلا ورادشت ويون المجول بال بيد من الأدبان الإمه من إلا ورادشت ويون المجول بال بيد ويا الكرم المعلم الله يا الله على كان كدات الما بكاح بالأ دوات تقد نقل و دلك كان كدات الما بكاح سبيل الشرورة ، وو ايت بعض المنابع الكرد دلك ، ودان المه نعاق كان بدت خواري من المنة المروح بين أينا ، الدا عليه المنابع الكرد والاداد منه نعاق كان بدت خواري من المنابع المنا

﴿ النوع الأراري من عجرمات الأمهاب وفيه مسائق

 المسلم الأولى في قال الواحدي رحمه الله ... لأمهاب جمع الأم والأم إن الأصلى أمهة فأسمط للماء إن التوحيد فإن الشاهر.

أمهتي خندف راليس أيي

### ووندعيمع الأم على أمات بعيرها و - كثر ما يستعمل في خميران عبر الأنتمي قال الراهي. كانت بحالت مندر وعرف - المائهن وطرفهن قبدالا

﴿ السَّالَةُ النَّابِيهِ ﴾ كل امرأه رجع بسبك إليها بالرلاده من جهه أبيك أو منجهة أمك بدوجه و نشرحات. بإناث رحمت إليها ، بذكور فهي منا . "تم مهنا بحث وهو أن نفظ الأم لا شك أنه حمية في الأم الأصف ، فأن في لحداث بأن " ويكون فقيقه أو بجلو ، هون كان الله الأم حميمة في الأم الأصليه ول خدات الهدار يكون لتَنظأ متواطئاً أو مشرى. وإن كان لفظأ متواطئاً أعمي أن يكون بعظ الام موصوعاً باؤاء فنه مشيرك بين الأم الأصاليه وسن سائر اختاب فعل هذا التقطير يكون قوله تعني ( حربب عبيكم المهلتكم ) حساً في عرب الإم الأصمة وفي محريم هجع الحندات ، و من إن كان نصط الأم مشسركاً في الام الاصبالية وفي الحداث ، فهذا يشرع عَلَ أن النفظ للمسرل بين عربي هن جور استعياء فيهما معاً ﴿ وَلا أَهُ صن حوره حمل اللفظ ههذا على الكل ومعيك يكون تحريم الحفاف منصبات هنيه الرس فالما الأبجوراء فالعائلات بملك هم طريعان في هذا للوضع المقطع الدابط الأم لاشك ونه اريد به خفينا الآم الأصنية - فنجويم تكريمه مستفاد تمن منا الوجاب وأما يجويم مكاح الجداب فعبر مستمد من هذا الشفن، بن مر الإجاع الدشمي أنه بمثل تكليو بهذه الابله مراجل بالبريد إلى كال مره معمومة احراء أما إداف أأ عند الأم جميقة في الام الاصليه محارا في خداب , هند الب آبه لا مجور استعها. النفظ الوجد دفعة والطعالي حبيت ومجاره فعا ، وحميته برامح الطريدان الملدان دكرماهها فهم إد كان بعط الاء حديدة في الأم الأصالية ، وفي خلاات

في المسألة التائم في دين الساهمي راهه انه إندا يراوح الرجل بأنه ودخل بها يرامه حدث وقال المرافقة ودخل بها يرامه حدث وقال الورود هذا الكاح وعلمه نجاله والمده وكان هذا الوطورنا عند ييزمه المديمونه بعال الوابه والرابي فاطلاءا كل واحد مهم مائه حلما والمده عائم واحده الله الله والرابي فاطلاءا كل واحد مهم مائه وقال علم الكاح وعدده عباية واحده لأبه اطاق قال والرمة مميكم المهمونة المهائم المائم والدائم معلى من هده الأيه أخرام بكاحها وإذا سند عد المهال عدم المائم والسائم والدائم والدائم المرافقة المرا

فياقي الصريع والتمريز ما تقدم .

﴿ قَمْرُعُ مِنْاتِي ﴾ من لمحربات اليناب، وتودمسألتان

﴿ وَقَالُهُ لَأُونِ ﴾ كل اش يرجع سبها إليت بالولادة بدرجه او ددرجات، إلحه او عدرًا؟ فالبحب عدي منها وعدرًا؟ فالبحب عديما وكرادي لامهات

و السالة القائب في قال الشافعي رحم لقد السند المحلوقة من ماه الإدا لا تحرم على الزاني و ولى بوحيد تقرم . حجه السامعي أب كيست بنباً له فوجه أد لا تحرم ، إغا ولما إباليست بنباً له فوجه أد لا تحرم ، إغا ولمي كونيا شدود برا أو بها على حكم اسرع شوب هذا ليست و الأود بطار على حكم اسرع شوب هذا ليست و والأود بطار على حقيمة حرداً وعكساً ، ما الطور ديوو به إنه الشرى حاربة بكراً و تتسب وحسهه في داره فات بود ، بهند الولد معلوم أبه تعلوق من جائه مع أنه اما حبيعة قال الا بسب سبها الا بين المنافق و في داره بيتم الاستحقال ، وأد المكنى عهو أن بسبها إذا مروح بالشرية وحصل هناك وبد ، فأد بيتم السب حيمة أشت السب عبد مع الفيتم بانه عبر شموى بن مائه و فتيت أن الموب بحدو التحليق من حالة بيا للسب بيا المنافق بانه عبر عمود أبي جبهه ، وأما إذا فت السب إلى بيتم الدين الوب وجود المنافق بدياً للمنافق الوبا عن الوبا عن الوبا من الوبا عن الوبا عن الوبا عن الوبا عن الا باد على حكم الشرع ، وجود بسب إلى الشيئة ، ولا بناء على حكم الشرع على المشيئة ، ولا بناء على حكم الشرع .

﴿ الوجه الباني ﴾ الله على عوله عيه انتبالاً والسالام و الوت عصر بن وللناخس الجمر ه طونه ... بوند نفرائي يقطي خصر السنب ( الفرائن .

﴿ الرحم عقامة ﴾ لو كالت بنتاً به الأحداث الدرات تحوله حالى ( تعدك من الأنفية) والتبت له ولا به الاحبار ، لموله عليه والسلام : روجوا بنائكم الاكتباء ولوجب عليه معتنها وحمدائلها والدرات الخالم مناه البناء ، وإدا سد الها ليست بنتاً له وجب ان على التروج بها ، لان حرمه التروج بها إما لسبية ، أو لأحل ان الرحا يوجب حرمه التروج بها ، لان حرمه التروج بها إما لسبية ، أو لأحل ان الرحا يوجب حرمه المساهرة بينا المساهرة وهذا الحمر فانب الإحماع ، والبينة باطفة كها دكرتها ، وحرصه للمساهرة سبب الود عضاً ماطلة كها تقدم شرح هذه المسائلة ، فقت اب عبر عرمه على الزامى وهذا أعلم

في النوع الناقب في من المجرمات . الأحواب - ويسحل فيه الأحواث من الأف والأم مما ، والأحواد من الأب تقطء والانجواب من الاء فقط

### وَأَمْهُ شَكَّرُ النَّهِيِّ أَرْضَ عَسَكُمْ وَحَوَالُكُمْ مِنَّ الرَّصَنَّةِ

الحرع الرابع والخامس في العياب وخالات عال مواحدي وحمه ألله ، كل ذكر وجع مسك إليه فأحمه حمث ، ولا دكون العمم من جهه الأم وهي أخب أجي أمك ، وكل أشى وجع سبك إليه، بالولادة فاحتها خالتك ، وقاد بكون الخالاة من جهه الآب وهي "حب الا يك

﴿ أَنْوَعَ السَّامَى وَالسَّامِ ﴾ بناك الآخ وبناك الأخت والقول في علاد الآخ وبناك الأخدة كالفول في ماك الآخ وبناك الأحدث كالفول في ماك المعلمات وقد الأسلمات الله على المراء حرم الله بكامها بسبب والرحم و فتحريهها حؤيد لا عمل وحد من الرجود و وأما اللوالي بجل نكاحها أن يصور الارمات يسبب طابي درا فهي الماشي فكران في بالتي الأولا .

﴿ النَّرْعُ الْقَامِنُ وَالْتَاسِعِ ﴾

قوبه تعالى، وأمهاتكم اللاتي ارضفكم والجوالكم من الرضاعة ﴾

وب مسائل .

﴿ السَّلَهُ الأَوْلِي ﴾ قال الوحدي حمَّ الله - الرضعات سياهن النهاب لأحل الحرمة كي أجه تعالى معنى أرواج اللَّبي عقيم السلام مهات الوّمين، في قوله ﴿ وأرواجه أمهاتهم ﴾ لأجل الحرمة

و السالة التانيه في أنه نعان بص ل هذه الأيه عن حرمه الأمهات والأحواب من حهة الرماعة إلا أن الحرمة المراحة عني مقورة عليهم أنه المراحة إلا أن الحرم من الرماعة إلا أن الحرمة الأمراعة عني مقورة عليهم من الرماعة الأمراعة عني الأمراعة عرى السب و والك لأنه نمائي بالأمراع أماً و يراح السب و والك لأنه أماني الحرب المراحة عرى السب و والك لأنه تعالى حرم سيب السب بعد الثان منها عني سببت وطويق الولائد و وعلى الأمهال المراحة و مناك الأحواد و وعن الأموات والمهاك والمائلات و مناك الأخواد و وعن الأمهال و والمائل في المراحة و مناك الأحواد الأمهاب والمن المراحة الأحواد والمائمة المراحة الأحواد و والمائل في بالمائل في في المائل في في المائل في بالمائل في في المائل في بالمائل في في المائل في بالمائل في بالمائل في بالمائل في في المائل في بالمائل في بالمائل في في المائل في في في المائل في في المائل في في المائل في

في التسب البرانية عنيه السلام كداهدة البيار عمرت فوقه ما يخوج من الرصاح ما خوه من. السبادة فعيدو صريح المديب مطابق شهوم فإيه وارهد البال لطيف

﴿ السالة ندائه ﴾ الد الإيمال من الرضاع هي التي الرصعة ، وكذلك كر الهذاه النسبت إلى نبت ترصمه الأموده ، وي من حهد نسبت الرض جهد الرضاع ، والحدال الألب كي إلى بلا أموده ، وأحدال الألب كي إلى الأم ورد عرضه الأموات الأموات الله عرف ألب أسب المدال القريل ، وأحدا الأموات الثلاثة الله وي خلك الأبيال والمدالة التي رضعتها الله بليو البد ، بلوه رضعتها الله أمك ، وهي الشهدة والنابة حنف لأبيال دول أمك ، وهي التي رضعتها روجه البيا سال بيا الوالثالثة احتث لأمدا دول بيان ، يهي التي الصعفة المنك المدارد ويات الإلا من وجود عرضت اللك مهيل عميك معرف الميات الأحد ، وإذ عرضت اللك مهيل عميك معرف الميات الأحد ، وإذ عرضت اللك مهيل عميك معرف الميات الأحد .

فة المسائه برابعة في مان الشاهي وجهة به عبيه الرساع خرم بترص بالجهار حمر رسمات و وقال بو حبيه رحي الفاعه الرسمة الوحدة كالربة ، وقال برب عده السبألة في سووة تيفوف و خنج بربكالة اربي يلمه الاية فقال به سائل على هذه الاسه علي الأمومة و الأحية عمل المسائل على المسائل على عمل المسائل على المسائل على قول المائل و المهائكم المائلي رصعتكم ) ببرئة قول المائل و الهائلكم المائلي رصعتكم ) ببرئة قول المائل و الهائلكم المائلي كسوبكم وهد يقتصي كالذم خضوب صعبة الأمومة والأحية على هذو بوساغ ، بل الوالية بعنان هذا ، اللابي أوضعتكم هذا المهائلكة لكالم مصودكم حاصلاً

وديمت عبد بأن عالى الرصاع مو الدي بكسوها بنجة الأمومة ، فتي هاب الاستم مستحقاً بوجود ترميع كان خكم معاقاً بد ، بجلات كوته وامينتكم اللائي كسوبكم ، لأن امنه الأمامة هم مستفاد من الكسوة خلال وبداعي و ذلك بفهوم من هذه الابة من وي آنه حا رجل إلى ابر عمير رمي لقد عنها فسأل عال دس الربيع ، و دامو بالرصحة ولا بالرصحين و فعال دن عمر رفياء الله حير بن قصده بين الربيع ، قال الله لمان ( و حداثكم من الرصاعة ) قان فعال ابن عمر من طاهر النفط التجرب بالرصاع القدن

واعدم أن هذا خوات ركيك جدا ي أن فويد أن النيم الأموية (عاجد من فعل توصاع همول " وهم افتراح الأعمال فاد عثلاق أن أميم الأمومة إنجاجاء من الرضاع حس مرات . وعنقالة إنجاجه من أصر الرضاع ، وأنب بما يسكن جدة الآية الإثناب هذا أدصل ، عيّاناً

ماند د وأمهنت بسايكر

"تب التنسك بدء الآيه على هد الاصل كنت دد بب الديل بالداول و إنه دور اوساقت ، وأما التنسك باد ابن عمر فهم من الانه حصور النجر بم عجرد عمل الرصاح ، فهو معارض عاد ابن الرابر ما فهمه منه ، وقال دن و حد منها من فنها، الصحابة وفي المناه بنسان المرت ، فكف جعلى فهم احدهي حجه ولم يهمل فهم الاحراج ججه على أول حصمه اولولا المناهب التناهب الماكم الرابي و المناهب الكمالات ، الم إلى اما الكر الرابي المناهب التناهب مناهب فالأحديث و الأنيسة ، ومن بخليمى حكام الفراي وحداد الارابدي إلا ما ينتبطه من الآية ، عاد ما سوري ديك برعا بين الكيمة

﴿ النوع العاشر ﴿ مِن المحرمات

هوله تعالى ﴿ وأمهات سناتكم ﴿ وَفِيهِ مَمَالِبَالِ

﴿ السَّالَةِ الدُّونِ ﴾ يقامل في هذه الآية الأمهاب الأصفية وهيم حداثها من هبل الآب والأماكيا بينا علقه في النَّسَب

و السائة الثانية في مدهب الأكترين من مصحابه واسابعير. ان من تروج بالراة حومت عليه أمهاسوا، ذخل إذا وبه يدخل ورغم حم من الفلحات ان اجائز اديفا غراطلحو بالسحو بالسعود بالمها ، وهم قود قود هل وريد وير عمر وابل قريم والحراء وأظهر الروايات عن بن عباس ، وجعيهم أنه بعن ذكر حكمين هو قوده ( والمهاب مسائكم و باليكم اللائني و جعوركم ) أنا أكثر الرفا وهو قوله لا من مسائكم العلائي دحمت بين وحصا الديكول قلاء الى موقع منين عمداً وجودة القول قلاء الى موقع منين وحسا الديكول قلاء الى موقع منين والمهاب سائكم أن المنافقة بسبه ولم يدل المدين على عود دلك الشرط الياء قوجيب الفرائد على عمومه ، وإلها قل إلى هذه الشرط عبر دلين على عاملية إلى مالينة بالمنافقة الأمل المنافقة بالمنافقة بالمنافقة الأمل المنافقة بالمنافقة بالمنافقة الأمل المنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة الأمل المنافقة بالمنافقة بالمنافقة الأمل المنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالأمل المنافقة بالمنافقة بال

وَرَكَتِهِ لَكُوا أَنْ فِي خُلُورِ مُّ مِن لِسَالِهُ أَلَيْنِي دَخَلَتُم بِينَ فَإِدَرَ لَكُولُواْ وَخَلَتُمُ بِيسٌ فَلَا حُدَحَ عَلَيْكُمُ

النائية أيضاً ، والأول باطل بالارعلي هذا المقدير يدم القول بتحريد الرطاف مطلقاً ، وقالك بالله على والنائي باطل بالارعلي هذا المقدير يدم القول بتحريد الرطاف لا به هكد وحميات سائكم من حاسكم علام دستم بهي الهجوب در ديكسه المن المهد المجير أم يقول ، وربائيكم اللائمي في حجو كم من سنائكم اللائمي دحسم بهي الميكون المراد بكسه المن ههذا ابتداء المعتبد كي يقول است الرصاف من حداثما ، صلح استميان المعد المواجد استدنا في كلا جمهوميه وبهد عبر حداثر ، ويمكن أن يجد عبد بينال الى كلمه الامن المنافسال كمومه بهين وقال عبد الصلاة وقسلام الدائم من الدائم الدائم الدائم والرياف من الدائم في المنافسال كومه الدائم والمنافسات المعالمة والسلام المنافسات المنافسات

و الوجه برامع كه في بدلالة على ماهناه منازوى عمر وبن المجيد في به عن حاء عن التي كان على التي كان الداخل الرحل الرحل الرحة بلا عن الداخر و أمها و دخر بالسب والم يدخل و إذا الرحل الرحل الرحة بلا عن الله بروح السب وصحال عمل بن العليون في صحاد بن العليون في صحاد بن العليون في صحاد بن المنافذ و ومن المحلوب و كان عبد للا بن صحاد ويقي بكان و الرائم أو دافو بنها قبل السبر وهو بومان بالكوات فانفوات و دهب في قلديه فعمادتهم محمد بالمحل حلاقة مثل بن المحلوب بن المحلوب في خلافة المحلوب بن المحلوب و وافوه بالمحلوب بن المحلوب بنائدة المحلوب بن المحلوب بنائد بن

﴿ البُوعِ عَدِي فِنْنِ ﴾ مِن الحرمات

فول بنان فريائيكم الذبي في معزركم من سنيك اللائي فحقم بين فإن به تكونوا فظائم بين فلا جنع عنيكم ﴾ ﴿ السالة الأرق ﴾ الريائب حم ربية ، وهي نبية امر ا ادرجل مي عيره ، ومعاهد مربوده ، لأنه الرجل هو يرمها يقال ، وبعيد دلاد أربه وربيبه أربيه عمى واحد ، والحجور حم حمر ، وهم بنائه على الله الله السكيت حمر الا سال وحمره بالفتح والكسرة والكسرة والراد طولة في معوركم ) ي في تربيكم ، يقال اقلال في حمره علاد إذا كال في تربيته ، والبيت في همه الاستعاره أن كل من ربي طفلاً اجسته في حجره ، فعبار الحمر عبارة عن الشية ، كي يمال الإلايان في حضاته علان ، واميله من الفضى بدي هو الابطاء وقال ابو عبيدة ، في حجوركم اي في يبونكم .

﴿ اسأله الثانية ﴾ روى مائك بن أوس بن حديثار عن عن رصي الله عنه أنه قال الربية إذا لم تكن في حصر الراح وكانت في بلد آخر ، لم عاد في الأم بعد الدحول فإنه يحور به أن يبروج الربية ، وعمل أنه وضوان الله عليه اصبح عن ذالك بأنه بعالى قال و وربائكم اللاتي في حجوركم وشرط و كوبا ربيه له كوبا في حجرا الأد لم تكن في تربيته ولا في حجره فقد قات الشرط، عوجت أن لا تثبت الخرمة ، وهذه استدلان حسى وأما سائم الشاباء فإنهم قالو إد وحن بالرأة حرب عليه البيه سواه كانت في تربيته أو لم تكن والشابل عليه فوله عدل دور الم تكن ما الشاباء عليه على وها الشابل على وها الخداع كحرد عديم الذحول وأها الجوات عن حجة الشرل الأول بهوا و الأعم الأعمل وصول هذا التحريد

﴿ انسالة القائلة ﴾ عسك أبو يكر الراوي في إليات أن الزار يوحب حرمة المساهر، 
عوله تعالى ( ور التكم اللاتي في جحووكم من بسائكم اللاتي مخلتم بيس كالله الأن 
المنخول بنا اسم عطين الوطه ، سواه كان الوطه تكاماً أو سعاحاً ، عدل هذا على أن الراه 
بالأم يرجب عريم لسد ، وهذا الاستدلال في مهية الضعم، ودنك لأن هذه الآية الخصه 
بالمكوحة لدييلير الأول أن هذه الآية إلما بناؤك المرأة كانت من بسائه قبل دحوله به 
والزامي بنا ليست كدنك ، فيمتم دخولها في الأبه بنان الأول من وجهين : الأول الادوله 
(من سنائكم اللائي دخلم بن) يكتفي أد كونها من سائه يكول متفاهاً على دخوله بنا 
والثاني أنه لعال فسم بساهم إلى من تكول مدخولا بنا ، وبن من لا تكوله كذلك طنين 
قوله ( فإن بم تكول دخلم بين ) وإنه كان سيلهم منصبه إلى هدين القسمين علمنا أن 
كول المراة من بنا أم معاير تلك ول بنا وأما بيان الربة ليست كملك و مقلك لأن 
فراتكاح صدوت من محكم العملام سائه سواه دخل بنا والم بدخل ما ما ما المالي الزناقية في 
فراتكاح صدوت من محكم العملام سائه سواه دخل بنا والم بدخل ما ما ما إدارا الإدارات

## وَحَلَتِهِلُ النَّاكِرُ الَّذِينَ مِنْ الْمُغَنِكُرُ

مسل قبل الدحون بها حالة أخرى تعنيمي صير ورئها من ساته ، حابث بهذا أن التربية غير داخلة في هذه الأبة الثاني أنو أوهي لسنا، فلال ، لا تدخل هذه الرابة بنهن ، وكذلك توحاف على نساء من ملان ، لا يحميل خيب والسر يبده الرائية ، فثبت صعف هذا الاستملال والد عدم .

﴿ النوع الناني عشر ﴾ من المعرمات

قوله تعالى ﴿ وحلائل أبنائكم الدين من أصلابكم ﴾ وقيه مسائل

﴿ السُّلَّهُ الَّذِلُ ﴾ قال الشافعي رهمه الله - لا نجور للأب أن يعروج بجاريه اسه . وقال أبو حنيفة ضي الله عنه إنه يجور , احتاج الشافعي فقمال جارية الاس حليمة . وحليلة الأبن عرمه عن الأب ، أما المدمه الأربي فينها بالتحث عن اختيته بتعوب الخيلة صيلة فتكون تمني الفاعل أو يمسى اللمول , فيه وجهان الحدمي أن يكون مأحوظً من الحل الذي هو الاباحة ، فالحليلة بكون تعني اللحلة أي المحللة ، ولا شنك ، يا احاريه كذلك فوجب كوب حديد له , الثاني ١٠ يكون دلك مأخوفاً من احدوب , داختياة صارة غي شيء يكون عن احبول ، ولا شك أن الجارية موضع حبلول السبد . مكانت حليلة له ، اما إدافاننا الخليفة تممي لفاهل هذه وجهان أيضا أألول أنميا بثمدة الصال كل واحد منهيا بالأحر دأميها بحلان أل ثوت واحد وفي لحاف واحد وفي سرك واحد ولا شك أن الحارية كفلت حثائي عادكل واحدمهها كالناحال وللفساصاحه ووبروهه لشده مديئهها س المحبة والانفه ، فابت تنجموع ما ذكوراه ، حارية الاس حليلة ، وأما الهدمة الثانيه وهي أن حارثه الابي عرمة عني الأمم لتويه معالى , وحلائل أبنائكم الدبي } لا بدال - إن أهل أللغه . يقولون - طينة الرحل ووحد لأنا شول - إنا قد ب يهده النوجوه الأرمعة عن الاشتفاقات الطَّاهرة أن نفظ احديلة بشناول الجارية، فالنفل الدي دكرتموه لا يلتمت إليه - هكيف وهو شهادة على النفي ؟. فأن لا بكر أن لفظ الحليلة يساول الروجة ، ولكنا حسرة بمعنى يساول الروسة والجارية ، فقرن من يقوب إن إنه ليس كدبك شهادة على النمي ولا بالتانث إليه

 التانية ﴾ قوله و الفين من أحباديكم) احبراراً عن شبى ، وكان النبور ق صفر الإسلام تبرلة الاس ، ولا يجوم على الإسبان حليله من ادعاه البأ إذ مم يكن من صمم ،
 وقع الرسون يظه بنب بنت حفض الأسديه وهي بنث أميمة بنث عبد مطلب ، وكانت ريست

# رَال تَجْمَعُوا بَيْنَ الأَحْسَنِي إِلَّا مَ قُلْ سَلَفَ إِذْ لَقُ كَانَ تَقُورًا رَّحِمُ ١

له عمد النبي≝ة , يعد إن كانت ژوخهٔ زيد بن حارثة ) فعد للشركون . انه م مح أمر م سه تأثرات الله تعلق ( وما حمل ادمياءكم ( درءكم ) وقال ( لكي لا تكون على الإسين حراج ان ارزاج الكونجم)

إن مسئلة الثانية في ظاهر مواد ( و حلائل استكير الدين من احمال سكم ) لا يسدون حلائل الأبدء من الرصاعة ، فلها قال في خر الأيه ( و احل لكم ما وراء ولكم ) برة من طاهر الإين حل الثروط بالزواع . إلا امد عليه السلام قال عرم من الرصاع بنا عرب من الرصاع بنا عرب الرصاع والاين من الرصاع لأن فوته ١ ؛ حل فكم من الرصاع وعبر الرصاع ، فكان عوله ؛ عرب من الرصاع ما محمره من أسب الحكم . يساول الرصاع وعبر الرصاع ، فكان عوله ؛ عرب من الرصاع ما محمره من الرصاع ما محمره من الرصاع الله المحمرة من الرصاع ما محمرة من الرصاع على المرأن الحرب الواحد والله المعمرة .

و سأن الرقاعة إذ الشهواعلى به جرمه الدوج بحليلة الآبل أعسل بنس العددكية الحرمة التروح بحليلة الآبل أعسل بنس العددكية الحرمة التروح بحليلة الآبل أعدم الانه بنداد الحسمة الاس مندو دكانت مدحولاً به أو دم تكلى الما ما ودي الما السائلية اللبي من أصلابكم وأنه تعدل لم يبين أن هذا الحكم الحصوص بدرة وحلا الاس به الله و المعموض بدلك وطال إلى على المهدو ما المهدد الله و فسل مراده من هذا الانهام كرب عملة مشبهة و من الرادس هذا الانهام التناييدة الآباء السبب المهامي اليهدد المحرمة من جهة السبب المهامي اليهديات و أي من اللوائي ثبت الحرمهان مل المسلم التناييدة المحرمة من جهة السبب المهامي اليهديات و أي من اللوائي ثبت الحرمهان من المسلم التنايية المهدد الثانية المحرمهان من المسلم التنايية المحرمة المهام التنايية المهدد التنايية المهدد المهام المهدد التنايية المهدد المهام المهدد المهدد المهدد التنايية المهدد المهد المهدد ال

﴿ السالة الحُفَّسَةِ ﴾ التمهوا على أن هذه الأية تنتمني تحريم صليفة ولد الولد على احد . وهذا بدب على أن ولد الولد يطلق هلله أنه من هيلت احدال وفيه علاقه على أن وبد الوسد ميسوب إلى أحد بالولادة

﴿ اللَّوعَ التَالِثُ عَشْرَ ﴾ مِن لِلْحِياتُ ا

دوية معلى ﴿ وَأَن تُصِمُوا بَيْنَ الأَحْتَقِينَ إِلَّا مَا قَدَ سَلَفَ فِي اللَّهِ كَانَ عَمُورَا أَرْجَها ﴾ في الأيه مسائل ﴿ الحَسَالَةُ الأولى ﴾ هماته ( واق تحممو بين الأحزب ) في محل الوقيع ... الان التضابير حرمت عليكم مهانكه ، سلنكم بدلحمع من الأخب

و الساله الثانية في الصح بين بلاحين ينع عنى ذلاله أوجه إلى ال يتكحهم معاً ، "و يتكها مداء والكام حداثم ويملث الأخرى الداخسة به الأخدر و اللكام الفلك بعد على وجهال الحداث الابتقاعليان هيئاً ، ما فكم هيئاً إذا أحمد ، والنعين ، او النحير الوالاطال ، اما المح صاص يحكم مداء الابه هكذا فالو الإلا به شكل عن صد الي حيثة في الدعمة ، الان اخرة الانتهال الإنطال على بوال في حديد ، ألا برى "د الحدم بين حيثة في الدعم بولاد ، بم المه بعد ، وكما النهى عن بيم الدرهم بالدرهمين البرائم على العباد الاستقيام على قويه بالتهى على العباد الاستقيام على قويه

على بالراء وهده باترمكم أيضاً لأل بطلاق ال رمان الجيمي وفي طهر حاملها فيه سهى. فته با تبه أنه بشم

قمد الإن المجوراتي عوق دقيق لميسادكريه في الخلافيات واحمى ازاءه فيطلب طلك الكتاب فقب الداخيم باطل الوده أن العير اليضا بالأن وطلان الترجيع عن خير مرجع باطل واوده الداسمير العما داخل واعلان المول بالتحيير يقتقني حقيرت العمد وتماه إلى أواد التعين الود ليد مطلانه واصم بين إلا التراز بالمساد المقدين خيعاً

﴿ النصر ما النابية ﴾ من صور احمع وهي بايتروج إحداثها ، بم يتروج الأخرى تعدما ، جهها بحكم سطلان دكاح الثابة الأن ال حم النهاي من الرح و الحمح بنان الأحيان بحث البعيان الوالي بيكح احداثها و بنديان الأخرى ، علد اختلف المسجمة فيه ، فتال عن وحمر والل مستود وريد بن بالساوالل عمر الأبجر الجمع بينها الرائدون جوز والذلا أما الأولون عبد التجواعل بوهم بأن طاهر الانه يقلمي تحريم الحمد بن الأحيان مصلفاً ، فوجب البحرة الحمم سهراعا حمم الرجوة وعلى عمال المقالها المسلما الا المحرمتها ابد، والمحمل أول و فالأنه سوية بشحلية هي دوله و والتحسيات من الساء الا ما ملك (مالكم) وقود ( إلا عبي الرواحهم و ما ملكة (ياتيم )

و طورات عند من وجهون ، الأولى - أن هذه الأيات ذلك على تحريم حمع أيضاً ، لأن استلمين أخمر - على أنه لا تجوز الجمع من الأخيان في حل الوطاء ، فندوب - لو خار الجمع مينها في اللك تحد الجمع بينها في الوطاء للوله بعدر و والنبي هم تطروحهم خالعون إلا على رواسهم او ما ملکت انجامیم ) مکنه لا چود اختماع نیسها فی املات با طیب آن عدد الایه مان تکون هانه علی تجویم الحمع بیشها فی ملات - آولی من ان نکون دالة علی التواز

و الوجه الذاتي في إلى صعب دلالها على جور دهم ، لكن تقول الترجع الده وعده ، ويلك عليه وجود الأولى وله عليه الصلاة والسلام و ما احتمع دقوام والحلال إلا وطلب الحالة والسلام و حالت الترك عيجت القولة عليه وللسلاة والسلام والسلام والحالة والسلام و حام ما يربيك إلى ما لا يربيك و الثالث الديك و الأصل على المحالة والسلام و حام ما يربيك إلى ما لا يربيك و الثالث المحالة وفي عدمه وجب المدل المحرمة و الأدار المحلمة وفي عدمه وجب المدلال المحرمة والأدار المحلمة وفي عدمه وجب المدلال المحرمة والأدار المحلمة والمحرمة والمحرمة والمحلمة والمحرمة والمحلمة والمحرمة والمحللة والمحرمة والمحرمة والمحلمة والمحلمة والمحرمة والمحلمة و

﴿ أَسَالُهُ التَّالُتُ ﴾ قال الشاهمي رمي أنه منه بكاح الأحب في حدة الأحب البائل حائز ، وقال أبو حيفة رحم أنه عليه الا يجور ، حجه استقمى الله لم يوجد الخمع عرجت أن لا تعمل طلع ، بانا فلنا الإندام بوحد الحمع الأن بكاح الطلقة وائل ، مقابل الله لا يجور به وطؤها ، وأو وطله يلزمه الحد ، وإنها بننا الله ما موجد اللسم وجب أن لا تحصل لمع ، لقوله بقال بعد تقرير المحرمات ، وأحل لكم ما وراه ذلكم ) ولا شبهة في انتقاء جميع للك المؤام ، إلا كويه هماً بهي أحترى المؤل ثبت بالدقيل أن الجمع منف وجب النسران بعقوارًا

فإن أنيل " النَّكَاح باقي من بعض الوحوه يدين وجرب العدة. وقرّ وم التعقة عشيها

قشا النكاح له حقيقة واحدة ، واحقيقة الرحده بسع كوبها موجودة معدومة معاً ، بل لو انقسمت عند الحقيقة الدعمتين حتى بكور احدهم موجودا والأحر معدوماً صح ذلك اما إدا كانت الحيقة الواحد، حبر ديله يلتنصيف كان عد، الموق باسداً . وأما وجوب العدد وقروم انتحة ، فعلم أم إن حصل المكاح حصف العدر، على حبسها ، وهذا لا ينتج أنه حصب القائرة على حسبها بشكاح ؛ لأن استناد عين الثان لا يسم البياحيية الفرائت أخل الحسن بعد وباك الكتاح علم من خرمعموان في حملة ، فاما الموال عنا اللكاح حال الفوي بعدمه با فلمك الالاليمية العمل ، وعرائح احكام الشرع على وبد العقول الدول من هملها على ما يعرف طلا بنا في بداهة العمول ، وبقاء عليم

﴿ المَمَالُهُ الرَّابِعِمِ ﴾ قال المساهمي عنه الشَّاعليم ﴿ وَا أَمَّمُ الكَانِ وَعَنْهِ حَتَالَ الحقر البنهية شناء وطارق الأخرى - وأنال أبو حبيده وهني عدعته - إن كان بديروح مي دهمة واحمه فرق بنيه ربينهها، وال ؟ - قد تروح : إحداهها الولا وبالأخرى بالبا - حَبَر أول وقارق الثانية ، واحتج ابه مكر الراري لأمي خيهه بموله ( وال عبيم ، بر الأخب ) فأن العلم حصاب عام الهماول الزمل والكامران وإدااشها أنه تناول الكامر أرجها أداركوب المكام فسنتُ الأن النهي منذ على الفسرة اليماني له الكلا يبيت ه الا على المالكانيان محاطبوي عدوج السرائع وهل ٢٠٠ النهي يدي على المسادية والواحبيمة لا يقواب يواحيد عن هدين الأصلين. فإذ فال الهي صحيحان على تولكم الكان هذا لاستدلال لأرمأ عليكم همون. هولاً! الكمار مخاصير، بمروع الشبائع لا يمني به في «حكام ال بر ... فهم ما دام فاتو لا يحكم تكنيفه يفروع الإسلام، أرادا أستنبر ستطاعبه كل ما مصى الاحماع، بال الرفد مه أحكام الاحرف وهو أبا الكاتر يعامب شرك فارع الإسلام كم يعانب على برد الإسلام، رة العرفات هذا فالفول - جمعه على به لم ته واح الكافر بمعير برين ولا شهود - ١١ بـ واح بها على مسل المهراء فنعد الإسلام موافعك المحاج في حقه بالخبيب أي الخطاب معروع السرائع لا يطهر الزاهاق الأحكام السبوبة في حن بكابر أا وجاحه الشائعي ... با بيروز بدسم اسدم على أرود بمنوه ، ظال هايه الصلاة والسلام ؛ احتر أوبعا وفاوي سائرهن ؛ حبره بمهن . وذلك ينكل ما تكريم من التربيب و عد أعدم

﴿ بُلَسَكُمُ الطفيمَ ﴾ فريه يعنى ١ الا ما مد سلمت عهد الإشكال الشهر - وهو أن يمدير الآية حرمت فقيكم مهاتكم وكندا وكذا الاحا بد سلمت ، وهند يعتصي استثناء اللعبي من الشجيل - وإنه لا تجرر ، وحواد بالرحزه للتكورة في قريه و ولا ينكجو ما تكح التؤكير من النساء إلا ما قدما سلمت و وقصى ، يا معنى معدور يطلل دونه ( إن الله كان عمو . رحيا ) ؟

﴿ النوع الرابع ﴾ عشر من بمحرمات

دولة بعدن ﴿ وَالْمُحْسَدَاتِ مِن النِسِيهِ [لا مَا مَنْكِبُ الْجَلْتُكُ كِيابٍ عَمْ عَلِيكُ وَاحْلُ نُكُمْ مَا

مُلْوَرَاءً ذَٰلِكُمَّ

وراه ذلكم 🋊

پ ساق ۔

﴿ السَّالَةُ الأولَى ﴾ كالإحماديان البعد النام ، وكذلك الحمالة ، يعالى احتباء حميله
ووراغ حصيلة ، أي مانده عناجيها من اجراحه القال بمالى ﴿ وعلمناه صاحب السوس لكم
التحميلكم من السَّام عادمته المحكم وأخروكم ، والحمن الوصع الحميل لمحه من برالله
التسوه ، والحميل بالكبر القرمي الفحل ، المعه صاحب من الحلاك ، والحكمات بالعمم الرأة
الحميلة لمحها فرجها من الصناف ، قال تمان ، وقريم الساعدات التي احصاب فرجها

واعلم أن تعطالاحسان عام إن العراق عن وجوم أحدها الخرية كي قراة بعالى 
(واللبن يرمون فلحسنات) يعني العراقي ألا بري أنه أو قدت قبر حراله فيلا في بن 
وكذلك قولة إلا معليهي نصف به عن العصاب من العدامة ) يعني الحراقي، وكذلك فوله 
(ومن لم يستطيع ملكم طولاً أن يلكم العصاب ) إن الحراقي، وقايها المعاف، وهو 
عوله (إعصاب فيرسنجات ) وقوله راعيسي غير سنجاب ) وقوله (والذي أحمسا 
فرحها ) أي أعدته ، وقالته الإسلام من ذلك تهات فإذا أحسس قبل إن تصابره د 
أسلمن ، ورايعها كون قرأه دات روح بعالم العراه عصله إنا كانت ذات روح ، وقوله 
(ومحسنات من الساء إلا ملك الهائكم ) يعني دوات الأرواح ، والدقيل على أن المراه 
ذلك أنه تعالى عطف المصنات على المعرفات ، فلا بداوال يكون الإحصال مبياً لمحرفه ، 
ومعلوم أن الكون الرادة من روح أنه أثر في كوب غوله من العبر 
الاركون فارادة من روح أنه أثر في كوب غوله عني العبر 
الاركون فارادة من روح أنه أثر في كوب غوله عني العبر 
الديان في فول المرادة على المناس والم غولة عن العبر 
الديان في العبر المناس والم عني العبر 
الديان في العبر المناس والمناس المناس المناس

واعلم أن الوحود الأرسد مبدرك في معير الأصل اللموي، وهو اللح ، وذلك لأب ذكرما أن الأحصال عباره عن شعر - فاخرية سبب لتحصين الاست من نمذ حكم الدير فيه والمده دعياً ملفته للاتسان هو الشروع في لا لبيعي ، وكذلك الإسلام سم من كثير عد لدهو إليه التصلي والشهود ، والزوج أيضاً مام بدروجه من كثير من الأمور ، والزوجة مانعه ندروج من الوقوع في الزنا ، ولذلك ذال عنه الصلاء والسلام ، من تروح عند حصل ثلثي دياه ه الله أن الرجع بكل هذه الوجود إن دين المعري والله أعلم  و استألة الثانية ﴾ مال الواحدى - حصصالمراه في ( المحصنات ) القرؤا محمر الصاد وضحها في جيم القرآن لا التي في عدم الأبه بوسم جموا على المدح فيها ، قس قرأ بالكسر حمل العمل عن نفي - استمع واعترف العقاف ، وتروجل واحصل المسهس مسمحات بالأمور - وبن قرآ باشتج حمل العمل لميزهن ، يمني احصمهن در جهن والله أهمم

﴿ لَمَا أَنْهُ النَّالِيَّةِ ﴾ قال الشاهمي رحمه أن عليه ﴿ النَّبِ الدَّمِي رَدَّا رَبِي يَرَحُمُ ﴿ وَهَ فَأَنَّهِ حيفة ومتي الدائنة ... لا يرجم ، حيده الكيامي به حصل الربا مع الأحصيان ودنت علية لأباحة الدم ، فوجب ن بنبت إيامه الذم ، وإن بيت ذقك وجب أن يكون ذلك عفريق للرحم ماعولنا حصن الزبامع لاحصان فهده يعتبد إلباب لبدين أخذهي خصوب الديا ولا شك يه النالي ٢ حصار ل الإحصال وهو حاصل ، لأنا هوله تُعالى ( والحصاب من السناء إيدن على أن مواد من المحصة - المروعة بالوجلة القرأة مروحة فهي محصالة بالخلا أعه حصن الربامع الاحصاد وإنما قلنا إن الربامع الاحصان عنة لاناحة الدم تقويه عليه المسلاء والسلام وكا نجل دم امريء مسلم يلا لأسدي معان للائه ۽ وصها قوله ۽ وره يعمد إجميان ۽ جمل اثرنا بعد الأحصان علة لاياجة الدم في حور انستيم ۽ ولنسلس محس شاه. المفكم . ما اللملة فهي مجرد الربا بعد الاحصان ، بدليل ان لام التعليق إتما وحل عليه أقصى ما في الناف أنه حكم في حتى للسلم . إن الربا يعد الاحصان عنه لاباحة اللهم ، إلا في كويه مسمياً عبل اللكم ، وحصوص عبل الحكم لا يمنع من التعدية بن عمر ذلك المحل - وإلا لبطل الدياس بالكلية ، و ما انملة ديس ما دخل عليه لام التعبس . رهسي عاصة الرب مصد الإحسان، وهذه اللغية بالجميلت في حق أسبب النعي ۽ رجب ان يُعضل في حمة إياحة الدم النبيث الدساع الدم ألم ههنا طريفاة أأ الدشيئنا أكتفيه بيدا ألمفلاء فإنا لدهي كونه مناع فلدم والتحسم لآيقول بدء تصار محموجاء وبعوان الداليد الدمياح الدم ويجب أنه يكون ذلب بطريق الرجم لأبه لا عاتر بالمرف

عال میل ... ما ذکر بم إن دل علی آب الدمي عصبی ، قهیب به پدن هی ا به عبر عصب » وعو لوبه علیه الصالاة وطبلام » من آثرگ پاته دبیس مجمعی »

فقتا ليب بالدليل الدي ذكرياء أن الدمي عصلى ، وبب جدا ، لتير الدي دكويم اله ليس تبحيلي ، فقول إنه عمل عمل به دال روح ارغير محلل تبدي به لا محد هدفه ، وقوله ومن اشراد بالدفليس تبحيل و بجب خله على به لا مجد قادقه ، لا على به لا بجد هلى الربا ، لأنه وصفه بوصيب الشرك وديث جنايه ، والمدكور عميب الشاية لا بد وأب يكون امرأ بصلح الديكون فقوله ، ويولها اله لا يحد فاتقه بصلح أد يكون عقومه ، ما قول لا يحت على الزمان لا بصلح أن يكون عقوبة من مكان الراد من قوله : من شرا بالله فاليمن يحصن : ما دكرماه والله أعلم

فر المسالة الرابعة في في قوله ( والمحصنات من السناة ) عولان حدهم الديد متها دوات الأروح ، وعلى هذا التقدير هي دوية ( إلا به مذكب أيمانكم ) وجهال الأولى أ في المراة إذا كانت دال روح حرمت على غير روجها إلا إننا مساوت مدكاً لأبيال فإنها عمل تقيالك ، الثاني من مراد يمثل اليمين هها بعند النكاح ، والمصى أن دو ب الأ واج حرام عليكم إلا إد مكموض بكاح جديد بعد وقوع الهدوية بينهن وبين أرواجهن ، والمصدود من عليا الكلام الرحر عن الرد والمتم من وصفهن إلا بنكاح جليك ، أو بحث يمن إلى كانت المراة عليا الكلام الرحر عن الرد والمتم من وصفهن إلا بنكاح جليك ، أو بحث يمن إلى كانت المراة عليا كان المكاح وفي ديث عليك اليمين لان منك اليمين حاصل في الكاح وفي مثل

﴿ النّرِيّ التأميّ إِلَا أَنْ الرَّادَ هَهَا المحصات الحرائر ، واللّلْقِ عنه بوله ثمان بعد هفه الآية ( ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصات المؤامات المها ملك أيادكم ) ذكر المراد هيئا المحصات المراد المراد عن المحصات المحصات ) كان المراد طبقة المحصات هيئا المحصات المحصات المحصات المحصات المحصات المحصات عبداً المواد عن المحصات عبداً المواد والمحصوف المحصوف المحال المحد الدي حمله المحد الكافر وهو الأرام ، فصار انتقادير حراب عليكم الحوال إلا العدد الذي حمله المحكاً ذكم وهو الأرام ، الكافر عراث عليكم إلا ما أثب الله ذكم ملك عليم ملكاً ذكم وهو الأرام ، المحلول المراثر عراث عليكم إلا ما أثب الله ذكم ملك عليم والمحال المحد الأول في تصار والمحال المحد الأول في تصار والمحال المحدود إلا أما ملك أيادكم ، ويذكر عبيه فوله بعدي ( والذين هم فمر وجهم حافصول إلا إلا ما ملك أيادكم ) هو فليسو ، ويذكر عبيه فوله بعدي ( والذين هم فمر وجهم حافصول إلا المستوى المحدود المطرق في المصوف في المحدود المطرق في المصوف في المحدود المطرق في المصوف والدواب واله أحدام المحدود والمحدود المحدود والمحدود والمحدود والدواب واله أحدام المحدود المحدود المحدود والمحدود والدواب واله أحدام المحدود والمحدود والدواب واله أحدام المحدود والمحدود والمحدود

فر السائد الخاصة كه القديا على آمه إذا سبي حد الزوجين قبل الاحر و حرج إلى دار الإسلام وتحت قبل الاحر و حرج إلى دار الإسلام ودحت الدرق الراحية ، الإسلام ودحت الدرق الراحية ، وقبل المواقع على الدرق المواقع الدرق المواقع المحتود الحالي إلى كانت حاملاً من روحها ، الراحية والمحتصصات من حتيمة الحدد المحتود المحتود

اورجب أن تقع الترقة شرقه الأمة وانهائها و إرتها ، ومعدوم أنه ليس كمانك ، فيقال له كأنك ما مسحت أن العام يعد التحميص حجه في البالي ، وايضاً ، خاخاصل عبد السبي إحداث الملك فهه ، وعدد البيع عقبل خنك من شخص إلى شخص تكان الأرب أقبوى ، فظهر طفرق

في المسألم السادسة في مدهب على وهمر وهيد الرحم بي عوداً بالأمة المنكوحه إوا يبعث لا يقع عليها الطلاق ، وعيد إضاع القفهاء اليوم ، وقال أمي بي كعب والى محود راس عيلى وجابر و سن " إنها إو يبعث طلقب حجمة مقسهور ، أن هائشة أنا الشرت بريره وأعتقها حيرها المي يُؤلِدُ وكسب مروحة ، ولو وهم الطلاق بالبيع كا كان لدلت التحيير مائده ، ومنهم من بري في تصد بريره أن عليه الهملاة والسلام قال و بيع الأمة طلاقها » وحجة "بي يركس وابن مسعود ضموم الاستثناء في عوله ( إلا ما ملك أيمانكم ) وحاصل الجواب عنه برحم إلى تحصيص عموم القرال بحير الواحد واقت أعدم في إنه تعالى حم ذكر المحرمات بعوبه ( كتاب فلا عليكم ) وجه وجهال الأولى أنه معيدر مؤكد من غير لقط المعمل فإل قوضه ( حرمت عبيكم ) وجه وجهال الأولى أنه معيدر مؤكد من غير لقط المعمل فإل قوضه ( حرمت عبيكم ) ويه وجهال الأولى أنه معيدر مؤكد من غير القط المعمل فال تحسيم المعرمات كتباطي القرام و وجهيء المصدر من غير لفظ المعلى كثير بعجره ( وبرى اخبال تحسيمه المحرمات كتباطي الراسر ويكون د عنيكم به عاسراً له يكون المعنى " الزموة كتاب الله يكون مصوباً على جامدة وهي الرسر ويكون و عنيكم به عاسراً له يكون المعنى " الزموة كتاب الله الله الله عليه المعنى " الزموة كتاب الله المعال الله الله الله الله المعال الله المعال اللهوة كتاب الله المعال الله المعال الله يكون المعنى " الزموة كتاب الله الله عليه الأسر ويكون و عنيكم به عاسراً له يكون المعنى " الزموة كتاب الله المعال اللهوء الله المعال اللهوء الله اللهوء المعال اللهوء اللها المعال اللهوء اللهوء المعال اللهوء المعال المعال المعال المعال المعال اللهوء المعال اللهوء المعال الكون المعال المعا

#### ثم قال ﴿ وأمل لكم ما وراه فلكم ﴾ وبيه مسائل

﴿ السَّلَمَ الأَوْلِي ﴾ قرا حَرة والكِلمائي وسعص عن عاصب ( وأحل لكم ) على ما لم يسم فاهنه عطف على توله ( حرمت عليكم ) والباقود المشح الألف واها، عطفاً على ( كتام الله ) يعني كتب الله عليكم عربم هذه الأشياء وأحل لكم ما وردده

في الحسالة الثانية إلى اعدم أن ظاهر قوله تعالى ( رأحل لكم ما وراه دفكم ) ينتخبي حل
 كل من سوى الأصناف الدكروه ، إلا أنه بناء الدمير على تجريم أصناف أخر سوى هولاه الذكورين ونحن تدكرها .

﴿ الصاف الأول﴾ لا تجمع مين الرأة وبين عملها وخالتها ، فأن السي ﴿ لا تُنكِع المُراهُ عَلَى عَمْدُهَا وَلا عَلَى حالتها ﴾ وهذا خير مشهور مستقيض ، ورنجا ديل . إنه علم عملم التواتر ؛ وردم التواترج أن فداخر واحد ؛ وقصيص صوع القرآن بحير الواحد لا تجوز ،

وحمجو عليه نوهوا - الأول أن غموم الكناء مقطوع التي ظاهر الدلالة ، زخير الواحمة مطوق أأنتى ظاهر أفدلاته يأفكان حراالواجد أصعف مراحبوه الفردات فترجيحه عليه يَقتَعني عديم الاصعفعل الأقوى وإبه لا جور الثاني العي جملة الأحاديب فلشهوره حبر وكتاب القال قان دين لم تجددات السبة رسوان به 25 . قليدم التمسيك بكتياب الله على التعدك بالسداء ومدا يتنجاس تعديم السبة عني الكتاب ، وأيضاً فإنه بيان ا فإنا لم مجد عال السنة الدوال الدينيين، عش جوار المسلما بالسنة على عدم الكتابة لكمية ، إن و دهي فلاتسراط، وسعبو على الشره تعلج همد هذم الشرط التنالث أنه من الأحاديث التشهورة قوله عليه الصلاه والسلام و إذا روى لكم علي حديث عاعرصوه على كناب الله فإن واقعه فالهلوه والاعردون فهما الحبر يقتطني الالايقبل حبا الواحد إلا عند موافقة الكناس، فإدا كاتب حير العمدو خاله خالفاً لظلفر الكياب وجب رده ... الرقيع ... با فوته ينتاي و ويجل لكم ما وراه دلكين مع قوله عليه السلام، لا شكح بنراً معلى عملها ولإ عبل الحال بهيا من تلاته دمجه إيدار بعان الآية برلسابقة الخبري فحملك تكون الأبة باسحة محبر الأنة ثبت أن العام الافورد بعد خاص كان اقمام باسحاً بمجامين را ويساء أن يعبان - خسر ورد بمث الكتاب فهد بمتعنى سنح الترآن يحبر أبو حداوياته لا يجوزاء وبالأب يمال أوردا معاً أ وهدا اليضاباطل لأداعلي هدا التقدير تكورا لانا واصفتا مشبهدن وبكول موصبع الحجمة عِمْرِعُ لَا يَهُ مَعَ خَبْرَ ، وَلا يُجُورُ طُرْسُونَا الْمُصَوَّةُ أَنْ يَسِمُو النَّسِهُمُ النَّبِيهِ وَلا يُسْعَى في تشهد احمه , فكان تحب على الرسونائيلي إلى يسمع أجداً هده الآيه لا مع غنا للجبر ; وأعابوهما انجانا طاهر أعلى هيار الأنه إن لا يسفره هذه الآية إلى "حد إلا مع إهما الماشران ولو كان كديث بره أب بكون التنهير من خير مساوياً لاشتهار مده الأيه ، وما يم يكن كذلك فلمنا فبناه فدا القبير

﴿ الوجه عُلَّاسَ ﴾ "د تعدير (درب منحه هذا حرقطتً و أن المسك بالإيه راجع على المسك بالإيه والحج على المسك بالأيم الوراد "ل فوله و وأحل الكرما وراد ذلكم إلى المربع في التحريم والت ذلكم إلى الله بالمربع في التحريم وألما قوله و لا ينكح الرام من عملها و فليس بهاً فإن طاهره رجار ، وحل الإجاز على النهى جازه لم جه التضرير صلاله المعالمة على المحريم الصحاص ولاله علما الاحلال على ملى الالاحد التالي على المربع أن عملها والاحداد على المربع المربع في عملين كل ما سوى الدكروات ، والوله ود التكرم المرأة على عملها، أيس صريحة في العموم ، إلى احتياله للمعهود الليارة العهر المهارة المحلوم المنابع المراجع المراجع المنابع المنا

الله التوجه المدادس في الدائمة في المنطقي في هذه الأيه الترج المساود الحرامات العلاماتها. حملة عليه طبيعا والما بعد هذا التعجيس الباء والاستفصاء المشابد فالداراء حزا حجاءاً وراه ولكم في فلو الدينيات اخراق كان من ساوى هذه الاصناف المداورة الساود الاستمام هذا الأستنف عنداً. الدول، وتبدأ الأسين الكلام الحكم الحاكمين الفهد التريد وجود السوارا في هذا اساف

وانخراف على وجوء الأثاول العادكيره خنس واينو لكم الأصلم ، وقعر الدائوة الراجل نكم ماوراء بك الايقنهي إثبات احل عن سيل ال بداء وهذا الوحه هندي هو لاسح ل مدا النام ، والديق عبيه أن قوله ( وأحل بكم ما برأة ديكم ) إحبار عن أحلام كل ما سوى الذكورات وليس به بيان أن إخلال كن باسوى الذكورات وقع عني النبيد علا -والدبير مني بدلا عبدالتعيد اخمه يصح للسهراف المهورة إلى الجاهدوان عدا الرعاء ب فیمان تارة و جر خمر ما و اعظکم ) اندا و جری ( وأحسل لکم ما و را د مسکم ) یک الوقت الفلاسي، ولوكان دراه و و حل ذكم ما ور مديكوي صرعماً ال الناسد ما " عالم المتفسيح عكتان ولأن تولد أراحل لكمرما وراد فلكد الابتهد الاحلال مراسوي المدهو المه وصريح المفل يسهد بابا الاخلام دهم مرا الاخلال الزيد رمان الاختلال الزهماء أأباء أبسيا اددا هضيال أأفويها وأحبل لكم ما وراه تلكمي لايفيد الاحل من عد الدكو اب في ذلك الروت ، علما لم - حالهم في سائر الأدقاف فالمطاساكت عبد بالنفي والأنباب ، وقد عالم حل من سوى اللماكو العب المام في ذلك الموقب وطوايان حرمه العصهم بصد الله لا يكوف عصيصاً للنبك البصل ولا ينبحاً له يا فهلد ارجه حسن معقوب فقرر الراياء الشربي الدجال أيفًا . إذ قوله ٢ حرمت هايك أمهمكم ٤ سم عمت في تأييد عدا التحديد ، وإنا ذلك التبيد إثنا عرفيه بالتواتر من فين محمليكات لا من هذا النصف قهدا مم جواب العسد في هذا الرميع

﴿ الرجد الناس ﴾ أنا لأرسلم أن جرمه جمع بين الراه وأن عصبه وحالها غير مدكورة في الأيه وبيانه من وجهيل الأولى أن بالعالى حرم احمام أن الأخلاص وكونيكيا عزير يبلدن هذه أخرته الأخلاص ولاية فريه أن والقريم الديان ما مانت الرياد الوصفة والشيئة والكرامة أو وكون إحداهها حرة الأحران يرجب الوحسة العظمة والعار السلابات وين الخالات المانكي ما فرة عصبه أن قلب أن كون أحد ها بالسناحية أن على المانكي من المانكي من الوصف المناسب له أن ياد بالمست المناه على كون الملك الملكم بعدلاً بديان الوصف فتب أن فرية وأن الجمعوا بان الأحران بدل عن كون القرامة المرابة بالمان عن كون القرامة المرابة بالمان عن كون القرامة المرابة بالمانكية والشراء المناه عن المانكية المناه المناه

مكان ملكم القلكور في الأحدى مدكوراً في العبد وإضابه مي سرين الدلاله ، وله ههدا ، في ، وطالة الأن العبد وإحالة يسبهان الأم يبيد الأح وسيد الأحدى، وها ايشهان الأن العبد والمقالة ، واقتصاء مثل هدوالقرامة نترك العمارة الوي ما اقتصاء والله الأحتيالية به المساء ، وقال قوله ( وأن تجمعوا بن الاحدال مايده و العبد والتعلق علي يميد حين عن حرمه التراوح بأنهانه الله الله الله المالة بقرين الأولى التأتي الله ماليات من حيد المالة على المالة المالة والمالة المالة والمالة أن المالة والمالة والمالة أن المالة والمالة والمالة والمالة والمالة والمالة والمالة والمالة المالة والمالة المالة والمالة المالة والمالة المالة والمالة المالة والمالة والمالة والمالة المالة والمالة المالة والمالة المالة والمالة والما

وابته عرفت هذا فتسول . گوده و او حدي لكم مة وراه فالكنم ) افراد دراه هولاء المُلكورات سوء كن مذكورات بالقول الصريح أو بدلاله حلة لـ او بسلاله حميم ، وإد كاد كذلك لم تكى للعمة والحائة حداجة عرا المذكورات

﴿ الدِجه الثالد ﴾ في حواد هر شبهه طوارح در يتول هراه تعلى و و حل لكم ما وراه تلكم و عامل و و حل لكم ما وراه تلكم و عامل و بديده و لا يتكون برا العلى المنته ولا على حشها عامل و واحديم المدام إلى المدام المدام الدوسر ، المحسم غدو الدرك بحر الدوار عائز عائز و والدي هد الموحد كالكابرة ، لأن هذا حر و إذ كان علم الشهرة ال رداد هذا حد المهل في روانه الاحاد بديم عراج عراك يكون من باب الأحاد وياره بعوب المحسيمين عموم الكناب بحدر الواحد بباتر و ويترابرة مكود في الأصول في الموساء في الموساء عددا الموساء الموساء في الموساء عددا الموساء والمستد في الحوساء عددا الموساء ال

﴿ العنصالتَّاتُ﴾ من التحقيقات الدخية في هذا المبرم... أنَّ الطاعة بلان لا كلّ ، إلا الدهدا التحقيقان لنب عربة بدر و فإن فنتها علا تُثالٍ له من بقد حتى مكح روحا غيران.

﴿ الصنف الرابع ﴾ بحريم بكاح العديد ، ودليله موله بعال ( وللظلمات يترحصن التقسيمي ثلاثة قراره ؛

# أَنْ تَجْتَفُواْ وِلْمُوكِكُمُ تَحْصِرِينَ غَيْرَ مُسْتَعِيمِينَ

و الصنف طامس في من كان إن تكاملة حرة لم يُهم له أن يسروح بالأمية ، وهـ فـ ا بالأثماق أرغية الشابعي - الفيم على طون الحيرة لا يُعِين به بكاح الأسه ، وقابل هذا التخصيص فوله ( ومن لم يستفع منكم طولاً أن سكح متحمسات الزمسات هما طبكت أغاثكم) وسياني بيان فالله هذه الأية على هذا المطلوب

﴿ الصنف السائص ﴾ بجرم هليه التراوح بالخاصية ، ودبيته هوبه بعالى ( مثني وثلاث ورباع ) ،

﴿ الصنف السامع ﴿ ، دلاهِنَدُ ، ودليله توله عليه الصلاه والسلام ، التلاعسان لا يجمعان أبدأ ،

توله ممالي ﴿ أَن تُرْمَعُورُ بِالْمُوالِكُ مُصَادِينٌ عَيْرُ مُسَافِعِينَ ﴾

تەستل

و المبالة الأولى إلى قرب إلى تبتعوا ) في علم دولان الأول المرحم على الله! من عماء والقدير واحق تكوم وراء بلكواحل لكم أن تنتفوا عليه النابي أب يكود علم على المحال علم الألف ومن فر الله عن كراء على حال الله على الله على المحال والمحال المحال وأصله في المحال المح

علاقيل آين معود تتعرا؟

قلنا التمدير و حل لكم ما وراه ذلكم لارادة ال التغرض ، أي سعوا ما ووله ذلكم ي محدث دكره بدلاله ما فيد عليه واله أعلم

﴿ السَّلَامُ الثَالِيمَ ﴾ قال مو ضيمه رضي الطاعمة . لا مهمر على من عسره تترافع ، وداله

الشافعي رضي الله عنه - يجود بالمبنى والكثير ولا تقدير فيه . حنح ، ابو حبقة بناء الأبه ، وذلك لأنه تعنل فيه التحليل مهيد ، وهو الابتداء بأمواهم ، والدوهم والدرهيان لا يسمى أموالا ، فرجب أن لا يضح جعلها مهرا

فإن ديل - يمن عنده عسره بردهم لا يقال عبده أمران ، مع أنكم تحيرون كديها مهرا -فلما - ظاهر عدد الآية يفتقني ان لا مكون العشرة كافية ، إلا أنا تركبا الممل مقاهر الأية في هذه الصورة لبلالة الاصماع على جواره ، فيسبث في الأقل من العشرة مظاهر الآية

وعلم أن هذا الاستدلال صدم ، لأن لابه ذاته على أن الايتمام بالأمراق جاشر . وليس فيها ذلال على أن الايدم، يعبر الأمران لا يجوز ، إلا على سيبل بالتهموم ، والنسم لا تقولون به اللم تقول " الذي بدن على أنه لا تفدير في الهر وجوم

﴿ الحَدِيَّةُ الأَوْلِ ﴾ التمسين بهده الأبه ... يربها أَنْ قوله ( بأسرالكم ) مقابله الحَمَّم ماشّمه ، فيتنفي ترزّ وظفره هل العرق ، فهذا بعضي ب سبكن كل واحد من النفاء النكاح بنا يسمى عالاً ، والتمثيل والكثر في هذه اختيهه وفي هذا الأسم سواه ، فيلزم من هذه الأبه حواز انشاء البكاح بأي شيء يسمى مالاً من عبر نقدير

﴿ فقومه التانيه ﴾ السبب بموله بعنى راوان طاهموهى من قبر أن قسوهى وقب فرضيم من فريضة تتعمما قرصتم إدبه الآية عن سقيط التصف عن المذكور ، وهند يقتمي أنه لو وقع المقد في درب الأمر بموهم إن لا عجب عليه إلا تصف دوهم إلى وأنتم لا تقولون به

﴿ اللهِ الثالثة ﴾ الأحديث منها ما روى قامر ما حي يه إلى الشي الله وقاد مروج
يها رجل على سائري منظام غليه الصلاة راسيلام و رمييا من عصلك سعلي = فقالت مصم
يها رجل على سائري منظام أن يبعه المعلى نكو أنها من عشرة دراهم ، فإن مثل هذا الرحو
والرّاه الله إلى لا يكول كو وجهها الاعلى المعلى يكون في عابه العثر ، ومعل هذا الإحساد
يكون قليل العيمة حداً وصها ما روى عن حام عن اسي يناه أنه قال ، من أعطى امراء إلى
يكون قليل العيمة حداً وصها ما روى عن حام عن اسي يناه أنه قال ، من أعطى امراء إلى
يكان كسده في اوسويل او هماه فند استحر ، ومهاما روى في عند الراهمة أنه عليه السلام
والسلام قال لى أواد الدورج عباء المحمل ويوساني من حديد ، وذلك لا يساوي عشرة دراهم.

﴿ السَّلَادُ الثَّلَادُ ﴾ ذال مو حبيمه وهي الله عبه - أو تروح بها على مطلبع سورة من اللهُ أن لُم يكن ذلك مهراً ولطاعهم مسهم . بم بال - إد مروج اهراً، على حدمته سنة ، وإن كان

## يس به مينيه .... وها مرد دو ۱ دراي د ... بر ف أسستهم پوميهس تعانوهن اجورهن في بعث

حراً بلها مهر مثلها لي زيان كان عبداً بنها حدمه سنة .. وقال الشاجعي وحمة الله علم ... جود حمل ذلك مهرآ ، احج أمر هيمة عن مرئد موجود الادل الهشاء الآية وذلك أما تحالن شرط في مصول اجل أديكون الاعداد بدياء واعاف سيدللا فيان لا سينافع ، الثاني ، فال معاني ﴿ فِينَا طِينَ لَكُمْ عَنْ شَيَّ مِنْهُ نَفِساً فَضَوْهُ فَيَهَا مَرِيناً ﴾ وَفَائِكُ صَفَّهُ الأعبال

أجاب الشاعي هن الأو ياركان الأيد بديا عن أر الانتعاء بالكان جائزاء ويبس فيه بيال الد الاسعاء بعبر المال حائر أعالاً - وعن الناسي - أن عط لابناء كم يسالول الأعيان يشالون المنافع المُلْتِرَمَةُ ۽ وَعِنَ النَّالَثُ \* أَنِهُ حَرْجَ الخصابَ عَنَى الأعبَ الأعبَبُ ، ثنا أحجَجُ السَّاصِي وحي الك هبه على حوام حمل النهمة عبداة الوخوه

﴿ اللَّهِ، الأَدِلُ ﴾ موله عنان في فضه الناب ﴿ رَبِّي ﴿ إِنَّ النَّاحِكُ [خفرُ النَّيِّ هَالَيْنَ عن أن يجرين ثياني حجج ) حفل عبداق منك بتنافع والأصل في شرع من تقلمنا البقاء إل وارهرا الناسار

﴿ اللَّهِ النَّالِيهِ ﴾ أن طلى وهنت نصيها ، عاليم تجد برحل الدي اراد أن يتروج حا سيئاء الدياعلية الصلاة والسلام فاهبل معلب سيء من الدراب مال لعلم سورة كذاء قال روجتكها تر معث من القراد ، والله أعقب

﴿ السَّالُهُ الرَّامِيَّةِ ﴾ فالدَّالو لكن رازين الرقب الأنه على الدعين الأنه لا يكون صنافا ه . لأن الآيه عنصي كول البصع مالا . ون روي به طلبه السلام أعنة صلية وحمل عنفها صداقهان فلالا من حياص الرمبول عليه السلام

﴿ لَسُكُمُ الْخَامِيمُ ﴾ مراه ( فعين ) بيه وجها: ﴿ حَامَى ﴿ فَرَكُونَا أَذَاكُ الْهُ فِي يصرون محصتم البسب مدد التكام يا والدين الارابات لاحصبان مرضا في الاحتلال للذكور ال فوله ( و حل لكم ما ور ، رنكس والأول او أن ، لأن عبر ها، التندير سفى الأب عدمه معلومه للمني ، وعلي هم النمط الشي تكاد الآيه مجيدة ، لأن الأخصيان المكور همه مبر سين . والعلق على المجمل يكون عملاً ، وهم الانه عنر أياما أكون معلوما أول ص حلها على وحه يكون مجملا

ب له يمان 🐞 فإ استينعتم به منهن فانو في أجو رافي (دريف) 🦫 سراو روح۱۹۹

فيه مسائل

في سبأله الاولى في الإستماع في النقة الانتفاع ، وكن ما انتفاع به فهو مناع المسامح الرحل بولده ، ويقال فيمن مات في ومان سبابه الله بلستم بلباله الداب واستمام به الدال المسمح بعلام السمح بعضات للحق و حياتكم الداب واستمام به ) يعني للمجللم الأنتفاع به ، وقال ( فاستمتم بحلافكم ) يمني للحظكم وللسبكم الدابا وي تماني قوله الإلمان الأولى التي السمحيد به من المكوحات من الابا وي خوله الإلمان فاتوطن أخورهم عليه الله الملكم الابا الابات على والما وتدول الالتاس كفرته ( إلى المنتف على أمور ) المتقدمة الالتاس كفرته ( إلى المنتف على المنتف الالتاس كفرته ( إلى السناء والالمن أمور ) فالتقدمة الالتاس المنتفى المنتفر في قوله الهاك والجم إلى المتناس المنتفرة الالتاس كفرته ( الالتاس كفرته ( الالتاس كفرته ( الالتاس كفرته ) المنتفل و في ويه الماتول المنتفى المنتفل المنتف

ولا أساله التابية في قال السافعي ... خدره المنجيحة لا تفرز الهي ... وقال ابو حيفة القررة ... و حتج الشافعي على قولة إلا أن قولة ( في استختاج به منهس فأنوهس السواهي) مثبور بال وحوب ريتائهن مهواهن كان لأحل الإستمتاع بني و بالو كانت الحدوة المنجيحة بقدرة الأستمتاع بني و فكانت الهر يتفرز في الأستمتاع الإستمتاع و والأية على الاقتلام الهم الاستمتاع و والأية المنافع الله المنافع المنافعة المنا

﴿ السَّالَةُ النَّالَةِ ﴾ في هذه الأية قولان - جدهي - رهو مَو أكثر عنيهُ الأمه الدولة ( الله المائة ) . ويوله ( الله المنظم الم

﴿ والقوال الساني ﴾ أن مراد بهده الأرة حكم المتعة ، وهي عبارة عن أن يستأجر الرجن عرأة بمال معدوم إن أجل معير المحامعها ، واقفقر على اب كان المناحة في النداء الأسلام ، راوى أب لتمي يتلا ما عدم مكه في عمريه اثر ين البياء مبكه ، عشكم أصبحات الرسون يتلا طود المراوية فقال المسمندو من فده السياء ، واحتلفوا في أب خل سيحت اج لا ؟ فدها اللسواد الأعظم من الأمة إلى مها صبوب مسوحه ، وقال السواد منهم النها نفيت مباحة كم كانت وهذا المراز مروى عن الراغياس وعمران بن الحصيرات عامل عباس بناه ثلاث روياب إحداما العمول بالأماحة عطبة ، والراغيارة السائب بن عباس عن النعم السفاح هي أم تكام ؟ قال الأسفاح ولا تكام الفائد التي هي كان الهي يتما كم فالا بمالى ، فلت هل ما عدة ؟ فان بعم عديها الجملة ، فلب الطل يتواريان ؟ فال لا

﴿ وَالْرَوْلَهِ الْفَائِدِ عَنْهِ ﴾ (في النَّاسِ اللَّهُ كَارِ وَا الْأَشْعَارِ فِي فَتِهِ إِنْ مَعَاسِ فِي النَّمَةُ مَاكِ الْمِي حَبِّسَ ﴿ فَاللَّهُمَ اللَّهِ أَنْهِ مَا النَّبِيهِ بِأَنْ حَتِهَا عَلَى الْإِطْلَاقِ ، لَكَنِي فَسَدَ ﴿ اللَّهُ عَلَى لَلْمَشَطِّرِ كَيْ عَلَى الْبِنَةُ وَاللَّهُ وَالْحَمْ أَحِيرٍ إِنَّ لِهُ

﴿ وَالْرَوَايَهِ الثَّالِمَ ﴾ أنه أنو يأنيا صارب مستوجه . روى عطاء اخرساني عن س عناس في فوقه ( بي - مشمختم به منهن ) قال صبرت هذه الآية حسوحه بموله بعال ( يا ا ينا البي إذا طاغتم السناء فصدوها العدتهن ) وروى أيضا الها فالدحند موله - اللهم إتي أتوت إليث من قول في معه والصرف وأما عمرات بن القصير فإنه مال ... بريت أيه فلتمه في كتب الله حالى والم منزل عده ٥٠ مسحها و مرما مهارسو أنا فظاؤلة وتمتعية ب ... ومات ولم ينهنا عنه ، الم قال رحل مرائعه مدائدة - وأنه ، ممر كومين على من أبي عباست رضي العدمية ، والشيعة يراوه ي عه إياجه الله أن وروى فيدين حرير الطيري في تصيره عن عي بن ابي طالب وحي الله عمه أنه قال: هولا: فرجِهم عني الناس عن المليمة ما ربي إلا النعني، وروى محسنة من علي الشهور يمحمدس اخميه الباعيبأرضي التدحية مراياين هباس وهوايعتي بحواز التعداء فقال أعبر الؤسير - أنه يخلف بين عنها وعن طوم الحبر الأهلية ، فهذا ما يتعلق بالروليات - واحتج الجمهور على خرمة شعة بوجود الأول أأن اللوطة لا إنس إلا في الروحة أو المملوكة لدولة معال ( والدين هم ندوجهم حافقون إلا على "رواجهم (و ما ممكت الداسم) وهذه للراة لا شك أنها ليست عنوكة ما ونهست يعبأ روجان ويقل هنيه وجود أحيدها الوكات روجم خصل التوارث بنهم تقويه تعان ٢ ولكم مصماما بركا أرواحكم } وبالانصاق لا توارث سِمِياً ﴾ وقانيها - وبابت النسب ۽ تموله عليه الصلاع والسلام ۽ الياب بنعر اکي ۽ وبالاتمال لا شت ، وژالتها . وموجب العده عليها ، لفوله اتمالي ( وقلدين ينوفون بنكم و يدرون الرواجة مرحص بأنصهن أربعة الشهر وعشرأع واعلم النطفة احجة كلام حسن مقرو

المجد الدائمة إلى ما روي عن عمر رحي العاعلة أنه داراق خطسه ... منحتان كانتا على عهد رصول الدروي با جميع واعالمت عليهيا ... ذكر هذا الكلام إلى مجمع الصحابة وما أذكر عليه أحداء عاخال هها لا جنو إدا أن يقال ... إنهم كنو هندس محرمه أشمة السكنول ...

م كانوا عالي دايد داخه ولكنهم بلكنوا على بسيل المداهم ... و ما عربو الراحم الراحم الأ حرمها السكنو الكانهم متوهمين في ذلك اله الأمال مع التطلوب والثامي باحست بكهم عيد الرحمة المسجدة الأمام البلم أن البلي تابع حكم إذات المحمد المرادال الباعجمة عظارة من عبر بسج ها تهو كافر بالله ولي صديد عليه مع علمه لكوم عجم الكام ال

في والمدين النابات في وهو الهيد ما كالوا حالي بكران الثمة مناجدة أو الانظارية فيهيد الكتوال فيهيد الكتوال فيهيد الكتوال فيهيد كالمكان ، و حشاح الناس المكتوال فيهيد كالمكان ، و حشاح الناس المهيد الكتوال فيهيد الكتوال كالوال حد الكتوال فيهيد التناس كلها التناس كلها الكتاح مناح الرائد كالحدة مستوجد و عاد الكتاح مناح التناس كلها الكتاح مناح الكتاح مناس كلها الكتاح مناح الكتاح مناح الكتاح مناح الكتاح مناح الكتاح مناح الكتاح ال

فواد فیل به ادامه مطل مجاله و وی این همیون کا اونی موحل مکح اها می جل ادارهامه با و لا شد با ادام هم عبر جائز به مع ان الصحابة ما قبکره اعمیه خون که نالسه فد. عدا محل شهم کانو پسکون عن الاکتر هن انباطن

على الممله كال بدكر ذات على مبيل التهديد والرحرا والسياسة الوطل هذه السياسات حائرة اللامة عبد الصليحة الاعراق الدعلية الصلاة والسلام فأناه من مام الراكاة فأنا محدود عبه وشطر ماله دائم إن احد شطر المال من ماج الوكنة عدا حائزا والكنه فال السيطا دلك الكسالمة في الرجر الأكما هيها واقت العالم

في عبد الناقه على أن عدم مجرمه في ما روى مالك من الرخري من هداله و حسو البني قامد إلى هل عن البنيا عن على الدان الرسول على عن صبح الدان الرسول على عن صبح الله الدان الروى عن مبدول على البناقل المناوت عن رسول خيالاً في هو النب قال المناوت عن رسول خيالاً في هو النب الروى الروى

﴿ الحَجَّةُ الأَرْقُ ﴾ التينيك بيده الآية اهي قوله تعالى ﴿ أَنْ تَبْعُوا بِامُوالَكُم مُحْسَبُنِ غير مسامحين فيا مستختم يه متهى فأتوهى أجرزهن ﴾ وإلى الاستثالات بده الآية طريقات

وق الطريق الأولى في أن يقول مكاح المحمد دخيل في هذه الآية ، وقلك لأن عوقه ( أن تبتعوا بأموالكم ) يستول عن ابتعي بماله الاسمماع بطرأة على سبيل التأييد ، ومن انتعى عالم على سبيل التأثيث ، وإذا كان كل واحد من القسمين داخلاً فيه كان دويه ﴿ وأحس لكم ما وراه ذلكم أن ابتلو بأموالكم ) يقتفي حل القسمين ، وذلك يقتعي حن النعه ،

﴿ الطريق الثاني ﴾ أن نقول \* هذه الآيه مقصورة على بيان مكاح المتعة ، وبياته من وجود . الأزل: ما زارى أن أبي بن كلت كان بقرا ( بها التستختم به مهاجهل: ح<u>ل مسعي</u> ... تأتوهن أجورهم ) وهذا أيضاً هُوقرلنداس عباس إيناألية با أتكرو عليهما لي هذا القراءة ، فَكَانَ طَلَكَ رِجَاعًا مِن الأَمَةِ على صبحةَ هذه القراءة ، وتقريره ما فكرتموه في أن عمر ، صي الله صه لما منع من المتمه والصحاب ما أنكروا عليه كان دلك إخاصاً على صحة ما ذكرت ، وكذا هيئاً ۽ ويدنيب بالاجه و مسيحة عله العيد؛ لبت انطنوب . الثاني - أن اندكور في الأية بانما هو مجرد الابتعاد بالمال ، ثم إنه تعالى أمر بإيلانهن حورهن بعد الاستعداع س ، وفلك بدل على أن غرد الانتماء بالحل نجور الوطء ، وعرد الاسعاء بالمال لا يكون إلا في مكاح . فتعه ، فأما في النكاح الطنبي فهماك الحل إنما بجسيل بالعقد ، ومع الولي والشهود ، وبجرد الأسماء مالئال لا يَنْ إِذَا اللَّهِ عَلَى الدَّمَةُ الأَيَّةُ تُصوصَةً بِالْتُعَدُّ ﴿ التَّالَثُ ۚ أَادِ إِنَّ هَذِهِ الآية أرجب إيتاء الأحور بمجرد الاستمتاع ، والاستمداع عباره عن التلفد والاتصاع ، فأما في المكاح اليناء الأجور لا بجب على الاستمتاع الب ء بل على المكاح ، ألا ترى أن تججرد المكاح يلزم تحتف الهراء طعاهر أن النكاح لا يسمى استمناهاً ، لانا يسا أن الاستمتاع هو العداد ، وجرد النكاح ليس كنتك ، الرابع - أنا لو حلتا طه الأبه على حكم التكاح ازم تكرار بيان حكم التكام في السورة الراحدة به لآنه تبتالي قال في أولى ملد السورة ( فانكحوا ساطف لكم من السماء عشي وثلاث ورباع) ثم قال ( وأنوا النَّساء صدقاتهن لنحلة ) أما لمو حلنا هذه الأبه عل بيان تكلُّح التمة كان هذا حكماً جديداً ، تكان هن الأية عليه ، و ل والله أعلم ،

إلى المجملة الفانية على جوار بكام عنهمة في إن الأمه عجمية على أن يكم عنده كال جائزاً
 إلى الإسلام ، ولا حلاف بين أحد من الأمه فيه ، إنما الخلاف في طريان أن سمح ، فقول ، لو كان فالشمح موجوداً لكان فلك الناسخ إما أن يكون معلوماً بالكوائر ، أو بالأحاد ، فإن كان معلوماً بالتوائر ، كان على بين أبين طالب وعبدائه برعياس وعموان من اخصين منكرين لما عرف بلتوائر من دين محمد إلى ، وذلك يوجب تكميرهم ، وهو بانش فعماً ، وإن كان

ثبيةً بالأحاد فهذا أيضاً ياطل ، لأنه بدكان شوت إناحة الثمة معتوماً بالأجاع و النولتو ، كان البرة معتوماً بالأجاع و النولتو ، كان البرة معتوماً فقطاء و إنه باطل البرة معتوماً فقطاء أن البريغية بهر على قالود و الله البرة و المائم الله البرة و الله البرة و الله البرة و البرة الروايات الله البرة والسلاة والسلاة والسلاة والمنافقة بهر على المتعد وهي المواجهة والسلاة والمسلاة والسلاة والسلاة والمسلاة والسلام المنافقة و المسلم الله البرة عليه المسلمة الله المسلمة و وقول على المسلمة الله المسلمة والمسلم على المسلمة الله المسلمة الله المسلمة والمسلمة و المسلمة الله المسلمة الله المسلمة و المسلمة والمسلمة و المسلمة و المسلمة المسلمة و الم

﴿ اللهِ الثالثة ﴾ ما دوى ب عصر هي الله هذه فال على المنسر متعدان كالا مشروعين إلى عهد رسول تفتيع ، وأنا مني هنها - مبعه المح ، وبنايه الشكاح ، وهذا منه لتصبص على أن منعه الشكاح كانت موجودة في مهد الرسوب إلى وقوله - وأنا أنني عنها المداعل على أن المداع الشاح كانت موجودة في مهد الرسوب إلى وديه عليه السلام ما سبحه . وأنا أبث على أن حل المتعه كان أبياً في مهد الرسوب إلى وديه عليه السلام ما سبحه . وأما بيس مليخ ألا أسح عمر ، وإذا أبث على وحيد أن لا يعلم مسوحاً لأن ما كان ثالثاً في رس الرسول إلى ويما عمر - وهذا عن المتعم مسر وهذا عن المتعم المي المتعم عمر وهذا عن المتعم المي المتعمل من المتعمل عمرات والمتعمل حيد الله إلى المتحمل أنه وما بنجها بالمه المورد وأم وأما والمتعمل عمر عمر المتعمل عمر عمرات والمتعمل عمر عمر عما عمرات من المتعمل عمر المتعمل عمر عمل المتعمل عمر عمل المتعمل عمر عمل المتعمل عمر عمل عمرات عمر عمل المتعمل عمر عمل عمرات عمر عمل المتعمل المتعمل عمر عمل عمرات عمر عمل عمل المتعمل المتعمل المتعمل عمر عمل عمل عمرات عمر عمل عمرات عمرات عمرات عمر عمل عمل عمرات عمل المتعمل المتعمل عمرات عمل المتعمل عمل المتعمل عمرات عمل المتعمل المتعمل عمرات عمل عمل عمل عمرات عمل المتعمل عمرات عمل المتعمل عمل عمل عمل المتعمل عمرات عمل المتعمل عمل المتعمل عمل المتعمل عمل المتعمل عمل المتعمل عمل عمل عمل المتعمل عمل عمل عمل المتعمل عمل عمل عمل المتعمل عمل عمل المتعمل عمل المتعمل عمل عمل عمل عمل المتعمل عمل المتعمل المتعمل عمل عمل عمل المتعمل المتعمل عمل المتعمل المتعمل عمل المتعمل المتعمل عمل المتعمل عمل المتعمل عمل المتعمل المت

و غواس عن الوجه الأول أن بقول . هذه الإنه مشتمة على أن الإندمها بكاح المتعه وبيانه من ثلاثة أوجه . الأول أنه نعني ذكر مجرمات بالمكاح اولا في قوله (حرمت عليكم مهائكم) ثم قال في احر الأبه (وأحن لكم ما رواء بلكن بكان الراديدا التحليل ما هوالمراد هناك بها التحريم، لكن فلراد حلل ما هوالمراد بها التحريم، لكن فلراد حلل مهاؤ أيضاً بجد ال يكون مو السكاح . الثاني أنه قال المصدن إلى الاحتمال لا يكون إلا في نكاح صحيح بالثانات عوله ( حير صافحين ) سمي الراد مصاف لأبه لا مصود فيه إلا مصح الحاد، ولا يقدم بعداماً بعداماً و بكار والمنافقية عنداماً بعداماً في والكن دكان معامل عموم على الله بيان وحود من قال ( واحل لكم ما وراء بدكمي أي واحدل لكم وقداماً فراه على الإسان وحود من على يكير وقداماً وراه على الإسان وحود الاي والدير الإلى الكم وقداماً وراه على الإسان وحود الإي يكون إلا في تكر

## وَلَا جُمَاحَ عَنْبِكُمْ فِي أَرْضَيْتُم بِهِ مِنْ مَعْدِ الْفِرِيفَ فِي إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيمًا حَكِيمًا

قلنا العن نعصهم سنمه لم تسيد ، ثم إنا عمر رضي لقدعته الانكر ديث في الجمع العظيم تذكر ودوعور صدقه فيه فسمنوا الامرالة

قوله . إذ عمر أضاف النهي عن اللحة إلى بقسة

قانا عديها أنه لوكان مرادة أن المحة كانت مهاجة في شرع محمد الله وأن أيهي همه لؤم مكتبره وتكتبر كل من لم خاراته ويناؤها ، وتقفي ذاله إلى تكتبر أمير الموسر حيث لم مجاراته ولم يرددنك عمول عليه ، وكل ذلك بعض ، فلم يبق إلا ف يقال ، كان مراده أن المحمة كانت مهاجه في رس الرسول ينظف وأن الهي عنها با شن هسري أنه ينزلا سيحها ، وعلى هذا التقلير يقيم هذا الكلام حجه لنا في مصنوب والله عنم

شم عالد تعدى في فالرض أجرزهن فريصة في والمدى أن يجناءهن اجوزهن ومهرباهني فريعته الارمووات، وذكر صاحب الكشافاق قوله لا فريضة في ثلاثة أوجه - احدها - أنه حالا من الأجوز يمني مدروعه - وتاتيها - أب وصبب موضع إيناء و لأن الايناد مدروص وقائلها - أنه مصدر مؤكف أي فرص ظلا فريضاد

ثم قال بدى ﴿ وَلاَ جِمَاحِ عَلَيْكُمُ فِيَّا بَرَاصِيسَمُ بِهُ مَنْ يُعَبِّدُ الْقَرِيضَتِهُ إِنْ اللَّهُ كَان عَلَيًّا حَكِياً ﴾

ربيه مسائل

﴿ السالة الأولى ﴾ الدين حمو الإنه التداية على بالدحكم الكاح فاقوا المراداته إذا كان ليهو القدرة بحداد معين اللاحوج في أن الفطاعة شيئة عن لهيد أو بيرثه هذه بالكليف عن ثيرة منه العداد من التوامير خطاص لهم أو لابراه عنه وهو كفوته بعلى لا ليا طبق الكوح و وقال الرحاج معياء الإلم عليكم في الانجمالا أد للزوج مهرها ، أو يهيد الذاح المدراة عام ليهر إذا علقها قبل الاخواب و ما الدين هنو الآية المعلمة على بالدائمة الأراب المائية العامة على بالدائمة الأراب المراد عن عدد الآية المعلمة على بالدائمة الإلاات الأولى الإحراد كانت الراد كيارات إدائمة المعلمات و الإدائمة المعلمات و المدائمة المناسبة عام الدينية به من يعد الدينية من يعد الدينية عنه من يعد الدينية على من عدد الدينية المناسبة على من عدد الدينية الدينة الدينية الدينية الدينية المناسبة على عدد الدينية على من عدد الدينية الدينة المناسبة على عدد الدينية على من عدد الدينية الدينية المناسبة على عدد الدينية الذينة المناسبة الدينية المناسبة على عدد الدينية الدينية المناسبة على عدد الدينية المناسبة على عدد الدينية المناسبة الدينية المناسبة المناسبة الدينية المناسبة المناسبة على المناسبة المناسبة الدينية المناسبة على الدينية المناسبة المناسبة المناسبة الدينية المناسبة المناسبة الدينية المناسبة الكان المناسبة الم

في المستخد الشابة في قال مو حبيده معي الشاهدة الطباق الريادة في الصداق حاد ، وهي تاده و يدخل بطب الزياده و وكان ها مستجد المدين الدحول بطب الزياده و وكان ها مستجد المدين وي المدين وطال الشاعمي وهد الله عليه المؤالات عراة المدينة بإلا المشهد مذكلة بالقامل و وإلى تديينه بعده الإنه فلونه و الحرا الراوي التي حبيته باده الإنه فلونه و الاحتاج عليكم فيا واصب به من بعد الدريسة و يساول ما وقع الترافيق به في طرق الريادة والمتحال و فتاء الله علي المراوية بالمستدان و فتاء الله فلاء الأنه بالمراواة المحتاج بالمنافقة الترافيقية و البرادة والمتحال الانتجاج إلى فلاء الله المراواة المنافقة الترافيقية المراواة الله المنافقة الترافيقية المبادأ ذات على الما أولاد هو المراواة المنافقة المرافقية المرافقة المرافقية المرافقة المرافقية المرافقة ا

والخواب ، لم لا يجوز أن تكون برياده عباره عباده الزجاج ؟ وهو أنه يجه اللمها من الشخصيدات و با الشخصيدات و با الشخصيدات الشخصيدات و با شباء الزوج عبد المعلمات الشخصيدات و با شباء الزوج عبد المعلمات المحكمة المحكمة

وَمُن لِذَ يُسْتَعِلَعُ مِسَكُرُ عَلُولًا أَن بِيَكِمَ الْمُحَسَّنِ الْمُؤْمِنِي فِي مَّاسَكُ أَيْنَكُمْ مِن فَيَنْتِكُمُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ أَعْمُ بِإِيَّتِكُم مَعْسُكُمْ مِنْ بَعْضِ فَالْبِكُوفُنَ بِإِنْكِ لَشْهِنَ وَمُالُوفُنَ أَجُورُكُنَ بِالْمُعُرُوفِ تُحَسَّنِتِ عُبْرَ مُسْتِعِتِ وَلَا سُجِفُّتِ أَنْهَذَانِ فَإِذَا أَحْصِلُ فَإِنْ أَتَبَرَ بِمُنْجِنَّةٍ مَثَلَيْنَ بِصْفُ مَا عَلَ الشَّحْسَلِ مِنَ الْمُفَاتِ قَالِكُ بِسَنْ خَنِى الْمُتَ بِيكُمْ وَأَلْ تَشْهِرُواْ حَيْرَ لَنَكُمْ وَاللَّهُ عَفُوذُ وَحِيمً

قالوه والله أعلم الله إنه بعال له ذكر أي جده الأية أمواهماً كثيرًا من التيكاليف والتحريم والأحلال . بإن أنه عليه بجميع الملومات لا يُفي عليه مها خافية الصلا . وحكيم لا بشرع الأحكام إلا عل وفي الحكمة الرفلك يوجب التسليم لاراميره والانفياد الأحكامة والله أعلم

### ﴿ النوع السابع ﴾ من المكاليف المذكورة في حقه السورة

قولد تعالى ﴿ وَمَنْ بِهِ يَسْتَعْمُ مَكُمُ طَرِلاً أَنْ يَنْكُمُ الْمُعَمِّدَاتَ الْوَمِنَاتِ مَمِّ مَا الْكَتَأَوَاتُكُمُ مَنْ فَتَهَاتُكُمُ الْوَمِنَاتِ وَلَهُ أَعْلَمُ بِمَقْتُكُمُ مِنْ يَعْضُ فَالْكُمُوهُمِ وَانْ أَعْلَمِنَ وَأَثَرَاهُمِنَّ أَمِنْ الْمُعْمِقِينَ أَنْفِقُ مَا الْمُعْمَى فَلِي أَنْفِقُ مِنْ أَمِنْ مُعْمَلِّكُمُ وَانْهُ مِنْ فَعَلَمُ مِنْ فَعَمِّ وَأَنْ تَصْمِرُوا خَيْرِ لَكُمْ وَانْهُ عَلَيْهِمَ فَيْ أَنْ تَصْمِرُوا خَيْرِ لَكُمْ وَانْهُ عَلَيْهِمَ فَيْ أَنْ تَصْمِرُوا خَيْرِ لَكُمْ وَانْهُ عَلَيْهِمَ فَيْ أَنْ تَعْمِرُوا خَيْرِ لَكُمْ وَانْهُ عَلَيْهُمْ وَانْهُمْ وَنْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمُ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمُ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهِمْ وَانْهُمْ وَنْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهِمْ وَانْهُمْ وَنْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُولُونُ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُولُونُ وَانْهُمُ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُولُونُ وَانْهُمُوانُونُ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْهُمْ وَانْمُوانُولُونُ وَانْهُولُونُ وَانْهُمُ وَانْمُوالْمُولُولُونُ وَانْمُولُونُ وَانْمُولُونُ وَانْم

العلم أنه نماق لما يو من نجر ومن لا يجل - يون فيمن عن أنه مني يُعر ، وهلي أي وجه يجل فقال ( ومن نم يستطع مبكم طولاً ) وقيه مسائل

 فإ المناقة الأولى في مرأ الكسائي ( للتحسنات) بكسرائصاد ، وكانات ( عصنات فير مسافحات ) وكانات ، فعليهس نصف ما على الحصدات ، كلف بكسر العساد ، والباقوات بالقائح ، فالمائع عمله دوات الأزواج ، والكسر معناه الممثالات واخراله ، فالله أعلم ﴿ السائد التاليم ﴿ الطول العقبل ، وما التطول وهو المعمل ، وبال تعاو ( دي العفول ) وبال تعاو ( دي العفول ) وبعد العفول ) وبعد العفول ، وبعد عليه و مبس عدم العفول الدي عو صلاح المعرب الآن إذا كن صوبلاً ضم كيال وريادة ، كي أن إذا كما تعامل أهيه فصور وبعدال ، وسمى العبي أيضاً طولاً ، لأنه ينال به من الراب من الا ينال طفول .

ود عرفت هذا فتمون - الطول العدود ، والتصابه على أنه منمون و يستطع ، و و ان يتكح ، إن مرضح النصب على أنه مفعول الثاني،

فيك قبل - الاستخاصة هي الصلوق، والطول ايضاً هو القلوة، هندم كقدير الايم - ومن حايفان ملكم عني المدود عل بكام المحصنات، فيا فائدة اهما التكرير ال ذكر الهدارة ؟

فلف الامر كيا ذكرت . ولاوتى أن يقال الصر عمل لم سنطح مسكم استطاعه بالكاح لمحميات ، وعلى هذا الرجا يرول الاشكال ، فهذا عاجماني بالذعة

ه دما قدما المسرول فوجود الأول اليمن لم يستطح رياده وسمة بطع به بكاح الخرة فيدكح مه الثاني أن يصم الذكاح بالوقه ، والسي ومن لم يستطع مبكم طولاً ومه لح اثر دبينتج مه ، وعلى هذا التطنير فكل من ليس تحته حره عليه يجور له التروح الأنة وهذا التعليم لابن مدهب أبن جيمه ، فإذ مقدمه أنه إذا كان تحته حرة قدر بجراء نكاب لامه اسوء قدر عن التروج بالحرة او لم يقدر الواثانات الاكتماد بالحرف قله أن بمروج بالأمه وسواه قدر تحده الوقم يكن ، كل هذه الموجود إثما حصفت ، لأد تعط الاستطاعة عشيل لكل هذه الفرجود

و استأله بقالته في الراد بالحصبات في دوله و ومن لم يستطح سكم هولا أد يبكح محصبات هو استأله بقالته في الراد ، المحصبات هو الحرارة و ورال الله عال الشب عبد بنظر بكاح المحصبات بكاح الاداء ، والوجه في سبعيه اخرائر اللاحد وأد يكون الراد من المحصبات عن درائج من المحصبات عن دراية من فرأ عنج المصاد التي أحصل بحريثها عن دراية مصوبه في عالم الإدارة الأداء و الرائم لكون حرائجة والاحد عنهاة مسئلة ، و الرائم على قراءه من فر يكبر الصاد ، فالدي أنهال احتصل أعسين من هذه استصدات ، وأما عن قراءه من فر يكبر الصاد ، فالدين أنهال احتصل أعسين محريتها.

 في المسائد الرابعة في مشعب الشانعي رمي عدّ عند أن الله بدالي شرعال مكاح الإماء شرائعة المائة ، أشاك منها في السائح ، والتالث في الشكوحة ، "منا الله الدائر في السائح والجدي 1 أن يكون غير واحد لما ينزوج به القره الوُملة من الصداق... وهو معنى أواه ( واس قم يستطع منكم طولا ( در ينكم المعمنات الأومات ) فعدم استعاضه افطوال منازه عن علج ما ينكح به القرة

فإن ميل " قر حل إدا كان مستطيع التروج بالأمه يقدر على النو وج بالحرم اللغيرة ، فمن أبي هذا التعاوم ؟

قلنا - كالت العاده في الأمام تخصف مهروهن وحقبهن لاستعاض بحدمة السادات . وعلى هذا التقدير وظهر هما التدويب .

في برأما الشيرط الشائل في مهم المدكور في تأخو الآية وهو فويه , دلك عن حشي العست سكم) أي بلغ الشدة في العروبة

و وأما الشرط النائد في المعتبر في المتكومة ، وإن بكوب الأمة موسه لا كافرة ، فإن الأمه إداكانت كافره كانت ناقصة من وجهين ، الرق والكفر ، ولا شبط أن الوعا تتابع للأم في الخرابة والرق ، وحدثت بصق الوند رقبقا على ملك الكافر ، هيمصل فيه نفصات الرف وفقصات كرد ملكة للكافر ، فهذه الشرائط الملانه معتبرة عند الشافعي في جوار بكاح الأمه

وأما : بو حيمة رصي تدعه ليمو . إذا كان تحته حرة لم خوده بكام الأمه أما إذا دم بكل تحته حرة لم خوده بكام الأمه أما إذا دم بكل تحته حرة لم بعدو ، و حتج الشافعي على دوله بيقه الآية وتقريره من وجهيل الاول إنه تعالى ذكر عدم المدره عني طوب الحرة ، ثم ذكر عقيمه التزوج بكائمه ، ودن الوحب بالسب هذا الحكم الأن الاسبان هذا بحتاج إلى الخيام ، فإذا لم يعدو عني حاج اخره سبب كثره الوتتها ومهرها ، وجب أن يودن أه إن تكاح الأبه ، إذا ثبت هذا معول الحكم الله الأشران أن يقدل عني الموال الحكم الله المعول الحكم علم المائم على المائم المائم المائم على تعدم عده العدره أثر إن الأمه بمائراً لمبت على نعدم عده العدره أثر إن هذا الحكم البة بمائم على نود خود النبي ان شماك بالابة عني سبر المفهوم ، وهو أنه المنهم المبت بالذي المناز إذ على المبت يوهو أنه المبت المبت بالدي من المائر إذ على المبت المهودي لا يصر بي المدار إذ على المبار إنها أن المبار المور يستفحون هذا الكلام المهودي المور المائم عبر المهودي المهم المناز المائم عبر المهودي المبت عبر المهودي المهائم المناز المائم المبت المائم المبت المائم المبت المائم المبت المبت المائم المبت المبت المبت المبت المبت المبت عبر المهودي المبت المب

ويعظون ذلك الاستنباح سده العدة ، عسد تعاق رباب اللسان على أن العبيد بانصفة يفتضي تفي الحكم في غبر محل الفيد - قال أبو مكر الراري - تفصيص هده الحالة مذكر الاسعد فيها الابدل على حقر ما هداه ، كذبك تعان ( ولا تعدر أرالا الكم خشية إبالاي) ولا دلاله بيه على إباحة المقتل عند روال هذه الحالة ، وبول ( لا تأكموه الربا "صعافاً مصاعمه ) لا دلالة فيه على إباحة الأكل عند روال هذه الحالة ، فيمال به - ظاهر اللفظ يشغي ذلك ، إلا اله ترك العمل به بدليل متعمل ، كها دن عبدك طاهر الامر بموصوب ، وهد يترك المعمل به في صور كثيرة لدليل متعمل ، وبالسؤال الحيد عني التحسد بالابه ما ذكرته ، حيث فاتا " في لا يجور أن يكون الواد من شكاح الوطه ، والتغدير - ومن لم يستطم ممكم وطمه الحره ، وذلك عد من لا يكون تحره ، فإنه يجور به مكاح الابه ، وهني هذا التقسير تنظف الأية حجه لابي حيفة

وجوابه . أن أكثر المسرين فسرو العنون بالعنى ، وهذم العنى تأثيره في عدم العدده على المعدد على المعدد على المعدد المعدد . لا في عدم المعدد المعدد ، لا في عدم المعدد المعدد المعدد على المعدد المعدد على المعدد المعد

والبارات : إن ابننا حاصة ، و خاص مددم عن العام ، ولأنه بنحلها التخصيص فها إدا كان تحد حرة ، وبالفاحصت صوداً موقد ، عن الإرقاق ، وهو قائم في على البراع

﴿ المبائة اشاسه ﴾ طاهر قوله ( ومن لم يسلطم صحم طولاً أن يستج المحسسا الومنات ) ينتخي كون الإيماد معتبر أي خرم ، فعل هذا - لو تعدر على حره كالمية وثم ينذر على طول حرة تصالمه فالم بجو له أن يتواجع الأن ، واكثر العلياء أن ذكر الإيماد في دحر الرسط المستجيف ، الأنه لا فرق بين الحرم الكمايه وبين المؤسمة في كثرة لمؤمه والتها

﴿ المسألة السادسة ﴾ من الناس من قال انه لا يجوز الدوج بالكشابيات البشة ، واحتجوا بهذه الايات المثلة بالمحتجوا بهذه الإياث المثلوة ابه معنى بين ال عبد العجو عن أكاح الحرة السلمة بدين المحرز على الحرة الكتابية حائزاً ، المكان عبد المجرز على الحرة المسلمة لم تكن الأمة المسلمة متعبنة ، وقدت ينفي دلالة الآية . ثم أكتوا هذه الدلالة مهلة تعالى ( ولا تشكموا الشركات حتى يؤس ) وقد بيد بالدلائل الكتابية في تصدير هذه الأية ال
الكتابية مشركة

و الممالة السابعة في الأية بالله عن التحليم من لكاح الأماه ، وأنه لا بجوز الاقتام عليه الأعبد المصرورة ، والسب فيه وجود الأواب عن الربع شع الأم إن الرق والعربية ، وإذا كانت الأم رفيقة على لولد رمية أ . وبنك يوجب المعمل في حود ولله والتأثير أن الأمة قد مكون معودت الخراج والعرور والمحافظة بالرحال وسارت في هلية الوصحة ، ورعا تعودت المعجود ، وكن دلك صرر هي الأراب الثالث أن حق الحول عليها ، عظم من حلى الروح ، معثل هذه المارجة لا علمي طار وج كالملت أن حق الحول عليها ، عظم من حلى الروح ، معثل هذه المارجة لا علمي والوسيها الرابع الدالوي حدا المول المارة على المارة المار

عوله تعال ﴿ مَمَا مَلَكُمَ " أَمَنْكُمُ مِن لِقِيانَكُمْ عَوْمِيْكِ ﴾ يه مسائن

﴿ السَّلَمَ الأولَى ﴾ قوله (حممُ ملك البَّناكم ) أي ففيتروخ عما سكت أيمانكم ا طال ابن عباس اليريد عاريه أحدث عال الانساد الانحور الله الديتروج بحدرية نفسه

ى السالة التانيه كه الصياب - المدوكة عمم قالا . والعبد ختى ، وعن السي ﷺ « لا يقومي أحدكم عندى وتكن ليصل فتاي وقتائي ، ويقال بمحدريه اخدته - فتاة ، واللعلام عنى ، والابد السمى فتات عجوراً كانت أو سايه ، لاجا كالشابه إن جا لا موثر ثواير الكبر

ه السائة الشائد في قولد ( من طبائكم الإساب ) بدل على نقيد للكام الأمه بما إذا
كانت مؤسم علا تحور التروح بالأمه الكديم ، سواء كان الروح حراً أو عبداً ، وهذا قول
بحاهد وسعيد والحسن ، وقول مثلث والشافعي - وقال الوحيقه - فيمور السراوح بالأصة
لكنابه

لكنابه

حييه الشابسي رسي الدعم إلى لوبه ( من تنيانكم المؤسات ) تقييد حواز لكاح الأمه يكونهمؤسم ، وذلك يكي حوار نكاح غير الوصه من الوجهان الدين ذكر داهيا أن سأله طول علوم ، وأيضاً وال بدائي ( ولا تبكحو المسركات حين يوس )

سيجد أيي حيمه رمني الله عندمن وجود - للنصر والقياس - أما النصر فالمبومات التي

ذكره تمسكه به إن تنول الخرم، وأكارها قوله ( ومعلمينات من البدين أ وكبر الكساب من همكم ) و ما القياس فهو ما حمله عن أن الكتابة اخرة مناحه ، والكتامة المملوكة يلف مهاجة ، ذكاركك إنا مروح بالكتابية المملوكة وجها أنه يجوار

و بخواب عن العمومات ٢ أن دلالك حاصه افتكون مقدمة على العمومات ، وعس العياس أن الشافعي قال إدا مروح بالحرة الكنابية فهمان مقص واحد ، أنه إذا مروج مالأمه الكدمة فهمان موجان من التقص الرق والكفر ، فظهر عمرق

لم قبل نعمان ﴿ وَاعْمُ أَعْلَمُهُ بِهِالِكُمْ ﴾ قال الرجاح . معناه اعتصر عنى العدصر في الإيمان فانكم مكافعون العواهر الأمور ، والله يشوقي السرائر واعضائق

ثم مال بعدل فريعتكم من يعنفي في وفيه وسهال الأول كسكم دولاد أدم فلا تداخبتكم أنفه من تزوج الاماء عند الصرورة والثاني أن لعني كسكم مشيركون في الأيمان ، والأيمان اعتظم مضائر ، عاده حصل الاشتراط في اعتظم العضائل كان المعاوت بها وردام غير ملتف إليه ، ومطره قوله بعني و والوسول والإماث يعصهم أولياء بعص ، وتوله ( إن اكرمكم ضد الله أنشاكم ) قال الرجاح فهذا الثاني أول لتقدم ذكر الإمنات و لأن اسرف بشرف الاصلام ول هنه بسائر الصفات ، وهو يقوي قواد السائعي خي الدعم الإ

واعدم أن احكمه في فكر هذه الكنية أن العرب كاب يفتحر وب بالأنسبات ، فاعدم في ذكر هذه الكنمة أن الله لا ينظر ولا يستحب إليه الروى عن الرسوب 25 أنه قال اللاب من أمر اختاهليم الطعن في الأنساب والمحر بالأحساب دوالاستستاده بالامواء ، ولا بدعها الناس في الإسلام ، وكان أخل اجتاهيه يقيمون من ابن المجين ، فدكر بعان هذه الكنمة رجراً شم عن أخلاق أهل الحاهية

لم إنه نعان الأمرح كيفيه هذا البكاح فقال ﴿ فَانْكُجُوهُمْ وَأَنَّا أَفْتُهُنَّ ﴾. وفيه مسألتان

﴿ المسألة الأولى ﴾ العقو على ب لكاح الأما لدون إذن سيدها باطل ، ويدل عليه القرأت والسيدها باطل ، ويدل عليه القرأت والسيدس أما الدوال ههوهده الأيه فإن فوله لعان و ماكسوهان الديا الفلاس ، وإن لم يكن الدكاح واجاً وهو كموله عدم المسالاة والسلام ، من المنظم على الحدل معلوم ، فالسلم يسل والسلام ، من المنظم المنظم

واحياً . لكم إذا أوادأ ل يهروح أمه . وجب أن لا يهروجها إلا بإن سيدها . وأما القياس عهر ان الأمة ملك تصيد . وبعد لتروح بيطل عليه اكثر مناصها . فوجب ان لا تجود ذلك إلا يؤديه . والعدم أن نفط شوال مفتصر على الأمه . وأما العمد فعد لبت دنت أن حقه باحداث على حبر قال . فأن رسون عديها و إدا تروج العد رغم إن السيد فهو عاهر ه

و المسكد الذي وبال أبو حيده رمي الله عنه الراء سالعة الدينة لا يعيج كامه الأراد الولي وبال أبو حيده رمي الله عنه المسيح ، فحيج الساهمي بدء الأراد وتحريره أن الصمير في ورثه و وبكحومي بإدر أطهن عائد إلى الإمداء والماه داب موصوفة بصفة الراق في وهيده الراق ميدة الله الإشارة إلى تقلات للوصوفة بصفة راسة لا بساول الاشارة الله نقلت الموصوفة بصفة برصية الله المبدأ أن تكدم منه خد الشاب بصدر شيحاً أن تكدم منه تحدث في ينه المائد ورد أساهدة معول القول الشاب بصدر شيحاً أن تكدم منه نظال المسكة المراسية الله المائد المورود بصفة المراسية المائد المورود المنه المراسية المائد المورد المراسية المائد المورد والمبدأ المائد المورد والمبدأ المراسية المراسة المراسة المراسة المراسة المراسة المراسة المراسة المراسة المائد المورد المراسة المائد المورد المراسة المائد المورد المراسة المائد المورد المراسة المائد المراسة المائد المراسة المائد المائد المراسة المائد الما

و خياب من وجود الأولى أن الراد بالادن الرصا وعندسا تارضنا المولى لا ما يب وجد أنه كات ديسا المولى لا ما يب وجد أنه كات ديش في لأيه ديل عليه ، وتاليه الله علي عبار دحس بدار على بكات مولاها أداء و كالها بكات مولاها أداء و تالتها عدال الأمل حاره على بول ، بكنه عام يشاول الدكور والاباث والدلائق الداقة على أن الراد لا تلكح حسبها ما فلا عليه الصلام والسلام والداهم هي في تلي تلكح حسبها محتب بله الدين الدائم على الرحية المناهم على الرحية المناهم على الرحية على الرحية على الرحية المناهم على الرحية المناهم على الرحية المناهم على الرحية المناهم على الرحية الرحية الرحية المناهم على الرحية المناهم على الرحية المناهم على الأماهم على الرحية المناهم على المناهم على الرحية المناهم على الرحية المناهم على الرحية المناهم على المناهم على

الم قال تعالى ﴿ وَالرَّاهِمِ ﴿ حَوْرُهُمْ بِالْمُعْرُوقَةِ ﴾ وفيه مسالمان

﴿ المسألة الأولى ﴾ في مصبح الأبه مولان - الأول - ان مراد من الأجور ، اللهور ،

وهل هذا التقدير فالآية قدل من وجوب مهره إذا بكحها با مسي ها الهر أو لم يسم با طاه بعثل لم يد ودون من سمي با ويان من يد يسم في إخباب الهراب ويدل على أنه عد اراد مهر التلك قوله تمالي و بالمسروع التلك في الاحتماد وعالب الطاق في المساد والتمارف كنوله بعلق ( وعلى الولود له رازقهن وكسوتهن بالمراوف) التأتي الما القامر إلى المراوف كنوله بعلق ( وعدا أولى من الأول با الأن المهر مدود بالمراوف إلى بالمراوف فيه بالكتاب وهذا أولى من الأول با لأن المهر مدود و المراوف إلى المراوف فيه بالكتاب المراوف إلى المراوف فيه بالكتاب المراوف فيه بالكتاب المراوف فيه بالكتاب المراوف فيه بالمراوف المراوف فيه بالكتاب المراوف فيه بالمراوف فيه بالمراوف فيه بالكتاب المراوف في المراوف في المراوف المراوف

وق المبائدة التدانية في نقل أنو يكر الرازي في حكام القرائد عن نعص "صحاف ماهما الله عن نعص "صحاف ماهما الله عن المستعدة الشمل مهره الرازي في إذا خرها للحدمة كاد الأولى هو المستحد الأجر عربيا والولاد عنجوا في الهر بهده الأبلاء وهو هوله و والوهل أجوزهل ) واما الحمهم بلهم التحدول على الدمهرها تولاد باللهل والقياس ، أنه الشمل فقوله بعال و صرب التحميلاً عبد "علوكاً لا يقدر على شيء ) وقد ينتي كون المعلوث مالك لشيء أصالاً ، واما الفياس فهم أنه اللهر وجدا عوضًا عن مالكم السمرة ، ولذك الماهم عموكه المسيدة ، وهو الذي أماهما للروح بهذها أنه توجب أدر يكون هو مستحق بهذها

واطوب على تحسكهم بالآية من وجود الاوان الما يجا حملنا لفظ الأحور إلى الآمة على المعلقة في الآمة على المعلقة وا المعتدرال السؤال بالكلود الثاني الديمال إند صاحبها الهوار إليهن لأنه تمن عميما المعالم والسلام فالدوليان في مولد (وأشوش) ما يوجب كوان الهرامات على ما والكند عليه الصلاة والسلام فالدوليان يده أولاد ويصبح ذلك الهدامات للما في بده الطريق والله العلم

تُم قال تعالَى ﴿ مُصَنَّاتَ عَبْرَ مَسَانِحَاتَ وَلَا مِبْحَدَ تَ احْدَلُ ﴾ وفيه مسألناته

﴿ السُالَة الأَوْلَى ﴾ قال بن عبدس عصدات بن عدائب، وهو حال من فرته و فالكحومن وإدن اطلقي، قطاهم هذه يوجب حرمه بكاح الزوائي من الأماه ، واحتلف الشامي في أن تكام الروائي هن يجوز أم لا ٢ وسندكره في موله ﴿ الرامي لا ينكح ولا دائه ﴾ والاكثرون على آنه يجوز فنكوت عده الأيه الشمونه عن الذاء والاستحداب وجوله ﴿ عدر مسامحات ﴾ أي عبر روان ﴿ ولا عشقدات اعداد ﴾ همم خلط ، كالأشراب الحم ثرت والحدد الذي يقاول الكرار المسرين الكرار والا عشقدان الكرار على على الذاء كالأشراب الحم ثرت المحدد الذي يقاول أكثر المسرين المحدد الأن المسرين المحدد الذي يقاول أكثر المسرين المحدد الله المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد الذي يقاول المحدد المحدد

المساهدة هي الني تواج العسهام أي رحل الدها الواقي شهد الهيار فهي التي تتهفة حصه مصا الدكار اهل الحافظة للصلولية القسمة الرفاكان الحكمون على دات القدل لكولية النيام الحل كان عام مراق مصر أعدهم لا سرح أن الله سيحاله أفود كل واحد من هدين القسم بالشدر بالوهر على حرمها المدار ونظره أيضاً فولة للعال الحل إشا حام إلى النواصر عاطير مهاوم علم

﴿ طَسَلُهُ الْفَقَيْهِ ﴾ دال عاضي الحدة الآية احداماً يسدن به من لا عمل الأيفان في مجام الفشات مرطان لأنه بر كان ديك شرطةً لكان كومي اعصبات العيمات الإسا شرطاً .. وحداثين سرطا

و خوابه آنا همها معطوف لا غیر دکر الصالت الؤمات ، بر ابنی فوله ( فانکجوهی بانت أخالهن و برهن جواهن ، ولا شد این کل تالک و حت ، فعممت به د بنوم می عدم اگرخوب فی غابا اعمام الوحم به فی فیله واتف علیم

الله فالرساق او باد أحضر بإر التن عائشية فعليهس بنيف باعل الخصيبات من العدات أو وية مسائل

• السائة الأولى إلى عرب عرب و تكسيل و الواسكر عن عابيم و الحميس ) بالقشاح في الذك الم بالشائل الأول عمل الله على المعلود الذك الم بالشائل و الله على المعلود الله على المعلود الشعبي و السحى و السحى و المعلود الله على المعلود الله الله على المعلود ا

د دید باطن والتانی وه این یکون افراد المراشر الآیکار و فضعه ما عدیمن هو خیبون چیده و ده اقدر واجه ی رنا الأنه سوه کالت غضیه او بد لکی، همینند بکون هذا خیکو میتیا عجد عیدی الرب عیهی و وظاهر الآنة بنتهی کونه معنیه مجموع الامرین الاحصال والزید و لال قوله ( فردا احصی فرد آنی بماحشة ) شره بعد شرط و فهدهی کون بالیکم مشروطا چها بعث مهدا (شکث فای فی الایة

و خواب الناسخار الفلس التاني ، وقوله و فإدا احسن ) ليس مراد منه حص هذه الاحتمال ليطأ إلى تحديد فقد التروح ، الاحتمال ليطأ إلى تداي وطفاعت التروح ، الها معنى الحد الرد يعتقا فقد التروح ، لهناه إلى التروح وقت محفظا حسول حلاله لا يريد عده ، هذا الحكود في التروج هذا الفدار بعد أولى ، وهذا عا يجرى تجرى القهوم بالنص ، الأن عند حسول با يطط الحد الدوران تقيم تدر الكان المدرا التروح والله المداكان الروح والله المداكان الروح والله المداكن الدورانات

في قدائة الثالثة في الخوارج التعمور على إنكار الرحم، واحتحوا بدد ١٩٠١ ، وهو به لاحر و ارتجاع الإدارة المحرد و المحرد و الحرد و المحرد و المحرد

﴿ تَمَالَةُ الرَّايِمَةُ ﴾ (علم أن الفقها، صبر يا هذه الآية أصالاً في نقصان حكم العبد من حكم أخر في صر الحد ، وإن كان في الأمور ما لا تجت نقلك عبد والله . عدم

لم فأن بعالى ﴿ فَاكَ عَرَاحَتِي العند منكم ﴾ ولم يختلفوا أي أن ذلك راجع إلى تكاح الإماء فكأنه قال على الكب أعالكم أو اللك الإماء فكأنه قال على الكب أعالكم من قيالتكم الإماء فكأنه قال على المنكم و واللب هو العبر الشديد السبق على تمال عيار رحمن عاملة التأمى ( والله بعدم مصدف من المصمح ولوساء أنه الاعتكام ) أن لسادة الأمر عبيكم فأثر مكد قير طعامكم من طعامهم فلحظكم مدلث حرر شعيد وقال ( وجواما عيام قد بدت المجاد من أفواههم ) ، ي احتوال بعدوا إلى الغير الشهيد إلى المدا والعلمة والماهمة والماهمة والتقال بالمظيمة في الأحرام ، فهذا هو المعلمة والثالث المظيمة في الأحرام ، فهذا هو الماكمة العظيمة فد تؤدي بالأنساب إلى الامراض

رِيدُ أَنَّهُ بِينِ لَكُمْ وَيَهْدِيكُمْ مَنَ الدَّرَانِ قَسَكُمْ وَيَتُوبُ سَيكُمْ ١١٨ عَلَيْمً

حکم 🌣

الشديدة ، أما في حين السبه فقد تؤدي إلى حيال الرحماء وأما في حق الرحاء العد بودي إلى أوجاع الموركان والعلهم - وأكثر المداء على الرحم الأول الأنه عنو الثلاثي بنيات الفرات

شرعل تدى فرران عبيرواحد بكم يربه مسائلك

﴿ السَّالَةُ الأولى ﴾ الرائة أن يكاح الإماء بعد رعاية شرائطه الثلاث، على عدم العدر، على الدروج باعران، ووجود بعيث، وكوك الأنه مؤمنة − الأولى تركاد لديم، من اللهسد الحاصلة في عبد التكام

♦ المسألة الناب إلى مناهب أي حيده رضى الله عنه أن الانساب السكاح المسأل من الانساق بالواقل ، فإلى كان معاميح أن الانساق بالسكاح الطلقية المسل من الاستحال بالمواقل ، منواء كان يكاح بكام الحراء أو يكاح لامه ، فهذه الأيه المن عاريح إلى طلاك قوم ، وإلى قالو الرما لا مرجع بكام الاده عنى الماقه ، فعينات يستعد فد الاستدلاك ، إلا أن هذا المعلم عارية في ليء من كيهم واقع عدم

شم أنه تعالى عتم الأيه يموله ﴿ وأنه عمو ﴿ حَبِيا ﴾ وهمه كالأوكاد ما فكره من ﴿ الأولَّ ترك هما النكوم ، يعني ﴿ مَوَالِ حَصِلُ مَا يَعْلَمُوا عَلَمَ مَنْ هَمَّ الكَلَّامُ ﴿ لَا أَمْ يَعْلَى بَاحَهُ لكم لاحياجكم إليه ﴾ فكان ذلك من باب المعرم والرحة واعم أ

قولەندىن ، ﴿ يُرِيدُ عَالَيْنِيْ لَكِيْ وَ يُدَيِكِمْ سَنِ الَّذِينَ مِنْ قَلْكُ وَيَعْرِبُ عَيْكُمْ وَ لَهُ عَلِيمُ حَكِيمٍ ﴾

فيه مديثل

فؤ البيئان الأولى في اللام في قوله ( سنر لكم ) فيه وطهاف الأول الدعاء الله قدائمام اللام مهام و أن مالي الرداء والمراسان ويقال المرباب في تدهات وأردات المدهات وأمرتك الديان مواج دار لمربط القوم بالقال تعالى ( يريدون البيظائي المواج الله يعني بريدوا الديامة الواج وقال ( وأخره السمام الراء الطابي ) والوجه نشمي أن شرك إي في الآيه إضهاراً ، والتفدير إيريد الله إبران هذه الآيات الهبين مكم ديكم وشرعكم ، ركدا القول في سائر الآيات الشي ذكر وهنا ، فقوله 1 بر مدون البطعوا أثور نظام) بعني يربدون كيدهم وعنادهم لمنظفوا ، وأسرقا بما أمرد لنسلم

السائد اثنائية ﴾ قال سعى التسريق قوله و يريد الله ثيبار لكم وجداكم منسى
الدين من بمكم و مساميا شيء واحد ، والتكريز وأحل التأكيد وهما صميما ، و طس أن داراه
من نومه البيس لكم ) هو انه تعلل بين شاهده التكاليف وميز فيها الخلال من اخرام والخسى
من نفيهم

الم على فو ريمه يكم منى الدين من قبلكم إله وجه قولان الأصطفها ... ناهد دين على أنا كن ما بين غرابه له وقبليله الناص النساء في الأيات التقديم ، فقد كان الفيدم أيضاً كدلك في خيج الشرائع والقال - والتغير الأبه ليس الراد ذلك و بل الراد أنه تبدي يديكم مس بدين من فيدكم في مهاد ما فكم عيد من المسلحة كها بينه شيره فإن الشرائع والتكاليف وإن كسب عنقم لي مسها ، إلا أنها بتعقم في بلب المسالح ، وفيه قول اثلث الوهوان المسى انه يمبكم من قدين من فيلكم من أحل الحق لتجتبوا الباطل وتبعوا الحو

لم قال معالى ﴿ وبنوب عليكم ﴾ دال القانهي عناه أنه معالى كي د مساحم انطاعه ، فلا حرم مينها وأوال الشبهة عنها ، كذلك وقع التقصير والتعريط ب ، ميريد ال يتوب هنبه ، لان الكام قد يطلع فيستحق الثوات ، وقد يعمي فيحتاج إن التلاق بالتوبة

واعدم أن في الآية التكالأ . وهو أن الحق إنها أن يكون ما يقول أعل السنة من أن عمل عبد محدود غدمال ، وإما أن يكون الحق ما نعول المعركة من أد فعل العبد بيس خموق عله عمل ، والآية مشكلة على كلا العوبير أما على القول الأول علال على هدا العواد كل ما يو بده عله تعدى الإنه محصل ، فإذا أواد أن يثوب علينا وحد أن مجمل التوية لكلما ومعموم أنه بيس ندلك ، وأما على القول الثاني العيم تعلق يريد منا ان سود، باحتيارا ومعمل المولة ، ويحصل لما هذه التوية المحدد الأية مشكلة على كلا القولين .

و خواب أن طول إلى قوله ( وينوب عليكم) صريح في أنه تعلى هو الدى يعمل الخولة فينا - والعقل أيضاً مؤكد له لأن التولة عيدة عن الندم في الماضي ، والعلوم على هذه العود في الصنفس ، والندم والعزم من مات الاراتيات ، والارادة لا تبكن ارادتها ، وإلا لوم السلس ، فات الارات يمتنع أن تكون عمل الاسان ، فعلما أن عدا الدم وهد العرم لا وَاللَّهُ أَوْمُ أَلَا يَتُوبُ فَلَيْكُمْ أَوْمِدُ اللَّهِينَ يَفِعُونَ النَّهُوَتِ أَلَّا تَعِيلُوا مَسْلًا مَطِيسًا ﴿

كصلاك إلا يتحلين الله بعرى ، فصار هذه البرهات المقلي بالأعني صبحه ما أسعو به طاهر القراك وهو أنه تعالى هو الذي ينوب علينا فأما فوله النوائل علي خصلت فقه الثواله ، فتقرأت فوله (منتوب مسجم) حدث مع الأيان وقد باب هيهم أن يكاح الأمهات والمنات وسائر النهاب الدكورة في مدة الأياب ، وحصلت هذه الثوية عبر فران الأشكال وخذ اعلم

شوقه، تعالى فر ربه منيم حکيم ﴾ دی منيم ياجو لکم ۽ حجيم فر مرامعته مکيو و ککم عليگم

مع فال معالى ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُمُونُ عَلَيْكُو وَيُرَبِدُ الَّذِينَ يُمَمُونَ السَّهُواتِ أَنْ مَيْلُو عَظَيا ﴾

ىيە سىڭلال

﴿ السَّالَةُ الأولَى ﴾ دين عموني كانا علود الأحيات وبنات الأحياء وطُحرات.
 شيا حرمهن أها بعان قالو البخم عبوان بيت حيالة والعبد ، وأخاله والعبد عليكم حرام ،
 فاتكنديا ابتيانات لأح والأحيال فيرات هذه الآية.

﴿ السَّدُ البنيه ﴾ عالب المعربة . قوله ﴿ واقه يريد با يبوت عبيكم ي يدل على اله تعلى يريد المعالى على اله تعلى يريد الموله على الكان أن أصح ... عد الدان لا متحالى علم من الكان المالة الله المحلف المعلم على الكان أن أن أصح ... عد الدان المعلم المعلم المحلف المحل

ثم دنو ﴿ يَرَبُدُ أَنَّهُ إِن يُقِيفُ سَكِيرٍ رِطَلِيَّ الْأَسَانِ صَعِيدٌ ﴾. ويه مسائل

﴿ مسائة الأولى ﴾ قي التحميمة ترلاد الأول المراد منه اباحة نكاح لامه مدد الفروره وهو تول جاحة نكاح لامه مدد الفروره وهو تول جاحة من حالة والياقون تألوا هذا عام في كل أحكام السرع ، وفي جاح ما يسرع لنا وسهله علينا ، إحساناً منه إلينا ، ولم نتال الشكلج، عليما كما تقل على بسي إسرائيل ونظيم قوله تعالى ( ويضع عنهم إمرهم والأعلال التي كانت عليهم ، وقوله ( بر بد الشد بكم السرولا يريديكم العسر) وقوله ( وما جعل عليكم في الذين من حرج ) واوله عليه المسائة والسلام ، جثكم بالحيمة السهلة السمحة »

﴿ السائة الثانية ﴾ قال المقاضي ، هذا يدل عنى أن فعل العبد عبر محلوق اله تعالى ، إد الركان كذلك طائكافر بخلى فيه الكفر ، ثم يقول أنه . لا تكفر ، فهذا اعظم وجوء التثدل ، ولا تخلق فيه الإيمان ، ولا فدرة للعبد على خلى الإيمان . ثم يقول له . أس ، وهذا عظم وجوء النظيل . قال . وبدل أيضاً على أن تكليمه ما لا يطان عبر واقع ، لأنه أعظم وجوء انتظين .

والخواب أناه معاوض بالعلم والداحي ء وأكثر ما ذكرماه .

ثم قال فو وطن الاتسان ضعيماً في والدى أنه تمال لشحب الاستان حصت تكليفه ولم ينص والأثرب أنه يحمل الصحب في هذا الموضع لا على صحف الخلفة ، بل يحمل عن كثرة الدراعي إلى تباع الشهوة واللذة ، فيصير ذلك كالرجه في أن يصعف عن احجال خلافه و إلى ينتا ، إن هذا الموجه أول ، لأن الشعف في تخلفه والقية لو موى اقد داعيته بان الطاحه كان في حكم الهوي والنوي في الخلقية والآله إذا كان صحيف الدواعي إلى الطاحه صار في حكم الشعيف ، قالتثير في عدا البات تضمف الداعية وقرتها ، لا اطحف الدن ولوته ، هذا كله كلام الهامي ، وهو كلام حسن ، ولكنه يهدم أصفه ، وقلك لما سلم أن المؤثر في وجود المعن وعيمه ، قوة الدامية وضحها طو تبليل لبلم أن قرة الداهية وصعمها ألا بداله من سب ، الإن كان ديك بداعية ، عود كم من المبدائي بالاعتزال بالكلية واقد أعلم ،

﴿ وَالْمِيَالُةُ الْقَالِمُ ﴾ روي عن لين هيلس أنه قال " ثيان آيات في صورة النساء هي خدر هذه الأمه ما طلعب طليه الشنصل وقريت ( يرجد الله لبنيل لكم - وافقه يريد أن يسوب عنيكم - يريد الله أن تُقفّ هنكم - إن تُنتِيرا كبائر ما تنهون عنه - إنه الله لا ينفر أن يشرك به - يدالله لا يقلقم ماثنال درة - ومن يعمل سوماً أو يظلم نصه - ما يعمل الله بعدابكم ) يَنَالِبُهَا اللَّهِ مِنْ وَامْنُواْ لَا تَأْكُلُواْ الْمُوكُنَّكُمْ بَيْسَكُمْ بِالْبَشِيلِي إِلَّا أَنْ تَشُودُ يُمَنَّوُهُ عَنِ وَأَصِ مُنكُرُ ۚ وَلَا تَشْلُواْ أَنْفُسَكُمْ ۚ إِذْ لَكُ كَانَ بِكُرْ رَحِياً ۞ ۚ وَمَن بَشْمُلُ ذَالِكَ عُفُونَا وَظَلْنَا أَنْسَوْفَ لُمْهِيهِ مَازًا وَكَانَ ذَالِكَ عَلَى اللَّهِ بَسِيرًا ۞

ويقول عبد الرازي مصنف هذا الكتاب احتم الله المالسي . اللهم احداد بعضائك وراحتك أحلاً قايد أكرم الأكرمين ويا أرحم الراحين

﴿ النوع لناس ﴾ من التكاليف الدكورة في هذه السورة

قول ثمال ﴿ يَا أَيِّهِ الْقَيْنَ لُسُوا لَا يَأْكُوا أَمُوالِكُمْ بَيْنَكُمْ بَالْبَاطْلُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ أَجَارَهُ عَنَ تراضى منكم والانفنو أنسبكم إن الله كان يكم رحياً ومن يعمل ذلك عمراتاً وظماً فسوف نصلهه ناراً وكان ذلك على الله يسجأ ﴾ .

إعلم أن ي كيمية النظيم وجهين الأول أنه تعالى لما تسرح كيميه العصرف في النموس سبب التكاح ذكر بعده كيمية التصرف في الأموال والثاني . قال العاصي لما ذكر ابتماء التكاح بالأموال وأمر بهضه الجهور والتقفات ، بين عن بعد كيم التصرف في الأموال فقال (با آييا الدين أمنوا الا تأكلوا أموالكم يشكم بالباطل ) وفي الآية مسائل

﴿ المسألة الأولى ﴾ أنه تعالى خص الأكل عهدًا بالذكر وإن كانب سائر النصرة.
 الوائمة على الوجه الباطل عرمة ، 12 أن المصود الأعظم من الأموال | الأكل ، ونظيره قوله ثمالى (أن غادين بأكلون أحوال البناس طفياً)

في المياله الفاته في ذكروا في تفسير الباطل وجهين \* الأولى . أنه اسم لكل ما لا يجل في الشرع ، كاثريا والفصيب والسرقة والخيانة وشهاره الرور وأخد المال باللهمين الكادمه وجعد الحقى وهندى أن حمل الأية على هذا الموجه يفتضي كرفها بجملة . الأنه يصبر تفدير الآية الا تأكلوا أموالكم التي جعدتموها بينكم جاريق عبر مسروع ، فإن الطرق اشروعه لم لم تكن مذكورة هها عن التصبير صارت الآية نجمة لا محالة الوائاني ، ما روي عن ابن عباس والحسن رغبي الله عهم الذا الباطل هو كل ما يؤخذ من الاستان بغير عوض ، وجمانا

التقدير لا تكوير الآية عبيهم الكن فال معليهم الهيد منسوحة ما قالوه الكارات قده الآية المحدد الآية خراج سامل من الديكليا التقد العدد التيك وشير تلك على العبيراء فيسبحه العاميدي يقوية في سن اللوال السن عليكم حياج الديكليا من يستكم و الآية الواعدة العامر الآية الا معربا الدعل ما تكومه ما تحرم الصفحات واقبات و فيكر آل يعالى العدا السنح و اتجاهم المعامل ما وقد الرادي السنعي على عنصته عن الراد مستود الله فالي الحدة الذيه محكمة العالم المداد اليه محكمة العالم المداد اليه محكمة العالم المداد الله المحكمة الما الا

في المسألة التابعة في دونه بمائي ( لا تأكنوا المواكم بينكم بمناطل به حل هذا كن ما!
الميمو بالباطل به الكش منا بقسه بالساطن و الأدفوقة ( الموائدكة ) يدخل فيه القسم با
ممأ ، كمولة ( ولا انفتتوا المسك ) يدل على النهى عن قتل عبره وعن عدر بقت بالباطل .
ما كن مائي بسنة بالباطل حهو إنفيته في معامي القداء واما أكان ما! خدد بالباطل فلند
عدداده.

#### أم والي ﴿ إِذَا أَنْ مَكُونَ تَحَارَقُ عِنْ بَرَاضَ مَنْكُم ﴾ وقيه مسائل

« الشائه الأولى إن هوأ عاصم وحره والكسائي ( خبرة ) بالنصب و سعود عاريع الم من نصب على ذكال المصف و التصدير إلا أن لكود المحارة ألا أم أرام من رفع لمل و كان المائلة من التحديم إلا أن يوحد وتمهيل خاره وقال المحديدي والاحتيام الرفع ، لأن من نصب أصمر التحداد فقال التديره إلا أن يكون لمحارة خاره ، والاحسار قار الدكوليين شون وإلى كان حائلاً .

فه مساله الشابه ﴾ دوله (۱۷) بيه وجهان الأون أنه استثناء ممعلم ، لأن السجارة عن در من يسل من حسن كل تتألف بالباطل، فكان د الا د هيئا عملي د بل د يامعن اكن عنم اداله بالتحارة عن براضي ، الثاني ال من الناس من دان الإستاد، منصور و صمو سنة ادقال الشدير الانتكان أموالكيديدكم بالباطل و دان براصيدم كالرب وهرد ، إلا ان تكور تجود عن براس

و علم آمه كها محل السنداد من التجارف عند نيس إيصا المال السنداد من عبه و موصة و لا الدامة خد العسددات والمهر وأروش احتقيارات فإن اسبيت المثل كثاره سوى النجارة

عال فلم . إن الاستثناء منقطع فلا إشكال . «إنه بعالى ذكر ههنا مبياً وامد من السجا انطق ولم يمكن سائرها ، لا بالنفي ولا إثنات ر إلى قلمة - الأستنداء مصل كان فيك حكم بان هم المجازة لا ينيد الحق لا وعند هذا الأ له إذا من أنسخ أو التحميص

و المسكد القائدة و قبل شاومي هذه به ميه النهي في المسلاف بدا على المسلاف بدا على المسلاف بدا على المسلاف على محمد فراله بوجود الأولى أن جيد الأموال عبري به معلى الراد الدر بمصاعبه ويامهان المسلاد على الراد المحمولية المولى المحمولية المحلولية ال

و انسانه الرامعة إلى قال بو جبيعة رحمة الله عبية ، خيار المحلس قار تاست في عمود 
بدراجيات المحبية ، وقال الشاهمي رحمة الله عبية ، باب الاستجاب و جبيعة بالتحسوص 
وقد اختما الآية ، فإن موقه ( إلا آ ) بكو الجرد عن تراس منكم ) ظاهره يتنصى الحن شد 
حصوب التراسي السواه حصل قبير في بابر محبير الاسهاء فيله ( آواه المفقود ) فالرج 
كل حامد الوقاه بجاعفد عن عبية الرائعة المولة عبية المبلاء والسلام و الا يحل مال البرى 
مسبب إلا عليه من عبية الوقد حصيب علية في العبد الليم ، فوجب الدعمال الحل 
ورامها المولة عبية المبلاء والسلام و من الديام على يقتصه و حود يبعه الحد 
البحارات و حاصبها المارين أنه عبيه البلاء أبن عن يبح الطفام حتى يقتصه و حود يبعه الحد 
البحارات معه إلا حرى فيه المبلاء الله المبلاء في عن يبح الطفام على المراق وله علمه المسلام و المبرى وقد والدو قال المراق المبلدية فيقتمة و والقدوا مثل الله كيا السراق 
حصل المبرى وقد والدو قال في همي من الملك بمجرد العبد

واقلمات الشافعي ببليد طموم هذه النصوص بالكنة يدول أأسم أشبم حيير الرواية

ل ثماء ما تجاره الشري يحقيث تعق المعلقون على فيعمه . هنجر "هنه نفت جب عجت محديدا النفل علمهاء الحفليث على هيوله ل وهو فوقه عليه الصلاة والسلام د السبايدان باحيدر ما أنه بتعرفا فوتأه يلات صححت أمي حيمه لمدا الحر واحوسها مذكررة في احلافات والفراميم

درله العالي ﴿ وَلا تَتَمَدُوا الْبَعِينَاكِمُ إِنَّ أَنَّهُ كَانِ يَكُ رَحِياً ﴾ التعلوا على الله على عن ال المتل بعضهم بعضا وإتباعال والصبكين لموله عليه السلام والمؤمود كنصر واحداء ولأد العرب يمولون الطناءوب الكاب إداقتل عصهم لأباقتل عصهم نجرى بجري بمهم و خنطوه في ب هذا الخطاء على هو تني للم عن فتلهم المسهم ؟ بتنكره ينصهم وبالأ ... إن الإمر مع اتمانه لا تجور الدينهي عن فتل نصبه ، لأنه ملحا إلى أن لا نقتل نصبه ، ودلك لان عمارها عنه أن الدينة عالم ، وهو الآل الشديد والدم المظيم ، والصارف عبه أيصه أن الأحرة قائم ، وهو منحصل المداد الفظيم ، وإذا كان الصارف حاصا الشعراب أن يمس ديد. واهاكانا كاللث للديكل للتهي عبد فللدلاء وإتما يمكن الدينكر هذا الدهي فيسي يعتمد والعتار نفسه ما يعتمده أخل الحدد، وذلك لا يتأثى من الترمن ، ويمكن أن يُهلب هبه بأن النوس مع كومه مؤسد بالله والدوم الأحرار فد يلحقه من الدم والأدبية ما يكون الفيشل عليه أسهس من ملك ، ومعنك مرى كثيراً من المستميع العايمانلون المسهم تمثل السبب الذي مكرمان وإبراكات كنبك كدران النهي عنه دائدة ، وتهيماً جيه احتيال الخرار وأنه قبل الانتمار برانسيجمون به غتل من الله في والردة والرما يعد الأحصات ثم بين معلى أنه رحيم بعدد ولأحل رحمت جاهم عن كل ما يستوجبون به مشعه او غنه , ونولي . إنه بعالى امر يني إسرائم بتشهيم همهم ليكون وابه فيه وتحجصاً خطاياهم وكالايكم باامه عمد وحيأ ، حيث بم يكتمكم بنث التكالب الصعيد

المرقان ﴿ وَمِن يَعْمِلُ فَلَكَ عَدُواتُمُ وَهُلُواْ مِسُوفِ تَصِيبِهِ بَلُوا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى المهيم أَ ﴿ وعلم أدافه مسائل ز

﴿ السَّامُ الأَولَ ﴾ اختلفوا في الدفولة ﴿ ومن نفعل ذلك } إلى ماذا بعود ؟ عن وجود الأوب على فعناد أبه حاص ف قتل النسى للجرمة ۽ لأن الصمير عبت موده إن عبرت مذكورات النامي - قال الرساج - إنه عائد إلى فتل النصر وأكل المال بالبلطل لأبه مذكوران إذا والحداد والثاقش عشائين هندس إنه عائد إلى كل ما عنى الشاهد من أو. السورة إلى هد عرضم

﴿ أَصَانَةُ أَلَنَّانِهِ ﴾ إنما قال: ﴿ ومن يعمل ذَلَكُ عَدْوَانَا ﴾ أنَّ في طلة ما مقدم هن المعضى

# إِن تَعْنَيُواْ كَالَهُ مَ تُسْوَلُ مَنْ مُكَمِّرَ عَكُرْ مِنَالِكِي وَمُعْطِلُمُ شَدْعَكُ كُوتُ ١

للمضى، وفي جمعه ما تضم أخط الثال، ولد مكون بنت حطأ كيا ل الديه وعبرها ، فلهما السنت شرطه تعالى ل ذلك الوهيد .

﴿ السَّالُةُ البَالِيَّ ﴾ قانت المعرفة عدد لأنه دالة على القطع يوعيد أهل الصالاة فالوا يقوله ( قسوف نصب باراً ) وإن كان لا يللا على التحليد إلا أن كل من قطع موضد المفسوق قال يتحبيهم ، علم من تنوف حدها قسوب الآخير ؛ لأمه لا بالسيالية ومن بالاستصاء قد نقدم في مواضح ، ألا أن الذي يقوله هها أن هذا الخصر بالانحال لا أن ومن يعمل ذلك عدواناً وقلل ) ولا يد من العرق بين العدو يا وبين الطلم مالكفلو لا يأن والمسلم على ما إذا كان مصده البعدي على تكافيساته ، ولا سلب أن من تحدد للتكوير ، فيحد الطلم على ما إذا كان مصده البعدي على تكافيساته ، ولا سلب أن من كان كان كان كان كان يقال الراد يهم الكفار أ لإن أن أن ورب مدينكم أن عن دخل عبد عد الموجد لا يكون عوض أن عن دخل عبد عد الموجد لا يكون عوض أن عن دخل عبد على أنوا بلده يكون على وبيد الإياب ، فإذا كان يعونوا الهيم كانوا مؤمين ، لم أن أنوا بلده الأمال ما أيف في وبيد الإياب ، فإذا كان لا ما لكم من المول بهذا الكلاء اللم لا يصح عدا الكلام عبد أيف في تغريد ما طالة أن والها عدم

لُمْ بِهَ تُعَالُ حَتِمَ لَآيَةَ فِقَالَ ﴿ وَكَانَ دَلِكَ مَنِ لِلَّهِ يَشِالُ ﴾ [

واعلم أن جيح سيكيات بالنسبة إلى لدره اله عني السوية الوحيث يسع أن باسل أن يعيض الأيطان سراعت من معنى ، بن هذا الطعاب برائ على الكول المعارف فيا بينيا كفوله معالى وارهر أهران عليه ، أو يكوار معناه الماله، في النهديد الرهو أن أحداً لا يعدر على أفرب صه ولا على الأصباع عليه

قوله بدای او ان تجیبوا کیاتر ما بهران نبه بکتر عبیکی بیتائیکم وندخشکم معجد؟ کریما یه

اعلم أنه بدان با ددم ذكر الوعيد البعة يتعليل ما يتفلق له فدكر هذه الأيه با واله سنائل ﴿ فَلَسَالُمُ الْأَوَلَى ﴾ من الناس من وال الحجم الديوب والمعاصي كنائر الروي سعيد بن يجيع عن أبن عنشن "به فال الكل شيء عصى الله الله فهم كنيرة به مسن عصل شيئاً منها ا فليستعقر الله به فإنه الله تعالى لا تحدد في النار من هذه الأمه إلا راجعاً عن الإسلام ، أو معاحداً فريضة ، أو مكدناً يقدر به واعلم : أن هذا القول صعيف لوجوه

﴿ آفَاجِهُ الْأُولَ ﴾ هذه الآن ۽ فإن الدنيات له كانب بشُرها كنائر لم يصبح العصل بين ما يكمر باجئتاب الكيائر ونين الكيائر

الحجه الثانية ﴾ قوله مدنى ( وكل صدر وكبير مستخر ) وهواه ( لا يعادر صديره ولا
 كبيره إلا أسيداها ) .

﴿ اطبعه الثالثة ﴾ أن الرسون عبيه الصلاء وانسلام بعن على دسوب تأعيانها بها
 كبائر ، كفوله د الكبائر - الإسراط بالله والهمين المموس وعقوق الوالدين وقتل النمس ، وذلك يتطعمل أرتمها ما ليس من الكبائر

﴿ الحجه الرابعة ﴾ مونه تعالى ( وكوه إليكم الكفر رائمبوق والمصيات ) وهذا صريح في أن المتهيات أقسام ثلاثة أوها الكفر ، ولانها العسوان وثالثها أسميان ، علا به من قرف بن أشميان وبين المعلوب وبين المعلوب وبين المحال ، والمحال وبين الكاثر ، فالكيائر في الفسوق ، والعبدار في السميان ، واحبح ابن عنص يوجهين أحدها كثره بهم من عصى والمثاني اجلال من عصى ، فإذ اعتبرنا الأول بعدم الله عبر متناهية ، كيا دال و وإن بعدر بعيم الله لا خصوفا ) وال اعبرنا الثاني فهو ، جن المجودات وأعظمها ، وهل الاغتبرين وجب أن يكون عصياته في غلية الكبر ، فتت أن كل دلت فهو كبره

والمقرف من وجهين كها أبه ثمان حن الوحودات وأشرفها و فكذلك هو أوجم الراحم وآخرة وآكرم الأكرمين و وعلى الأحياء عن طاعات الطبعين وهن دئوت للدبين و وكل الراحي وآكرم الأكرمين و وعلى المبين الله الله يوجيه حمة الله التالي عبد الله والكن يوجيه من حيث الهاوت على قسين العمله الكرامي بعلى و ودلك توجه التالود إدار أساء أن المبين على قسين الصمرة صحافة والمبار و المبين كان الكيرة تتميز عن الصمرة في المبين والمبار أن المبين الا في دواتها و بل يحسب حال المبين الواحي المبين القرارين المبين المبين القرارين المبين القرارين المبين القرارين المبين القرارين المبين المبين القرارين المبين المبين

قو آماد لایان که علاما کل شب لا بداوان یکون سطی اللم بی معاجز امالمدات فی الأحق و فائدون بأن کل ما جاه فی القراق معروباً با بردید بهر کابره یعتمی اما یکون کل دست کنیرهٔ وقد أعطماد

﴿ وَأَمَا النَّاسِ ﴾ فهو ايضاً صعيف الآن لله بعالى ذكر كابرا من الكنائب في سائح السور ، ولا معنى الخصيصها بهذه السورة

﴿ وأما الدائث ﴾ مصحيف أرضأ ، الأنه إن أراد بالاحدة أنه ليس سناه عن تعديد و في الحلالة عن حالة حوال على الدعم عن الدعم عن العلم على الماء على الدعم عن الدعم عن الدعم عن الدعم عن الدعم عن المعمد الدعم عن المعمد الدعم عن المعمد الدعم عن المعمد المعمد على المعمد

﴿ رأم القرن الذي ﴾ وهو قول من يمون الكنائر غير عن الصمام بحسب اعبار أحوال فاعلم القرن الذي يعبلون إلى لكن طاعه ددواً من الثوات و كل محسبه عدواً من الثوات و كل محسبه عدواً من المحات ، فودا من الاسبان طاعه واستحد منا ثراءً ، ثم أسمى يمجه المستحد منا عداءً ، فههمه الحال بن بودات العديم عنى ثلاثة الوحد ، محمد أن العديم عنى ثلاثة الوحد ، محمد أن العديم التقسيم الحلى إلا أنه دل الداليل السمعي عن الدالي والداليل السمعي عن الله يوجد ، لا يدوي الله عدا التي والداليل السمعي عن السعم ) ولو وجد من الداليل السمعي عن السعم ) ولو وجد من الداليل السمعي

الله والقدم الثاني في أيويكون تواب طاخته از بداس حقاف معطيبه ، وحيثته ا يتحط ولك تعقاب بما ايساويه من التواب ، ويعمين من السواب من» ، ومسل هذه العصية حي الصعيرف وهدا الأنجاد هوالسمي بالكنبر

• إذا والمسم الثالث في أن يكون عامد معمينه الريد من ثرات طاحه به وجيئة بنجيط 

• فلم الثوات عامليان من العامات والقضل من العقامة في «ووثل هذه المصية عن الكون 

وهذا الإسماء على اللسم عالا حامد والهذا الحكام صهر العراق بين الكيم وبين الصحارة 

هذه درال جهور القمرات.

• هذا الريمة عالى جهور القمرات.

• المنظمة عالى جهور القمرات.

• المنظمة المنظ

واعلم أن هذا الكلام منتي مو أصبر .. كنها بأطبه عنديا أأوطأ أب خدا منتي في ف المطاعة بوحث توقيأ والعصوة برحت بينانا ويبت ياهو الإنااجا في كشير من مواصيع الفيا الكتاب بها صدور المعل عريدهم لا يكي إلا أو أحبل الهاه ماهمه توحدهما الفعل ومني كان كذلك نمسخ كون العامة موجه بكوات التوب المعسية موجه للمقات وارتابهم بالتقليم الديكون الأمر بالمعال إلى بالعدم ببديه فعمل الدامي فتتحل صوحوا عد وعديب وحدمته وطاعته السمين بسة . وإن ثواب مجموع هذه الطاعات الكثيرة إلى هذه المدة الطوياة الثر الكثراء عدات سرت بها ( واحداء من أحسن مع الأمه الصعة على الراموت هذه الفطوة من الكياثر ، فإن عبرو رفالو . بن عسب ثاب هذه العظم، اربده ن بوات التوحية وحميع الطاعات سنعيل مبنه فك أيطلو عنى الصنبهس اصلهست فإنهسه ينسوق مقد المسائل علم حاهد الجسن والبسج العقبيات ومن الأموا وتتمروه في المعول أنه من حمل هدات هذا القدر من الجانة أرابنا من يونب بلك انصاعات العطيبة فهو طالم، فإن دفعوا حكم العص في هذه للوضاع فقد الطلوا على الفسهم اللين بنجاس العفي وتفييحه يا وجيتك ينطق طيهم كور هذه القواعلان مثالثها ... بايعيز الفايعان المثرة وتباعه هور طامات الميلان وظك العب السابقة موجمة للماء الصاعات والمكأن أبراء الطاعرات الادابية وجب بسبب البحد الساعفة والرصل هد لا يوخب في المستصور شنثه خر 🛒 كان كداء؟ وخد الد لا لكون شيء من الطاعات موجه للثوات اصلاً ، ويودك يا قد بت ذكر العجمية بوالى بها فالدعمانها بخول الرباد من تواسم ماعلها يا فرجب أقابكون هيم عماضي كيباران ومنت إيميا باطل الرزائفها الباحث الكلام منى على الدون الاختلط وقد ذكر - وجود الكثار) في اطنن لمول بالاختاط، وقد بكرة الوجرة الكثيرة في إطلال المولى الاحتاطاق سواء استرداء فلب أن هاد أثلني دهست اللعبرة وأبه في الفرق بين الصعيرة والكندية فون الص وياته النوابق

(4) المُسِالَة الثانية ﴿ احسب الناس ( ) نا ته بعن هل مير حمله الكمام عن حمد المسحود أم لا ؟ فلاكترون قائلًا ( ) بعن نبر تميم أكبام عن خمته المسحود قائلًا ( ) لأنه نحان الماريد.

في هيده الآية أن الأحديث هن الخدائر إيدات بكسر الصحائر ، فود عرف العبلا أن الكنائس ليسب إلا هذه الأمينات بتخصوب واهراف التي اخترار تمتها جيورات فيتعاثره مكفره فكال فلمث إغراد به للافد ماعلي لندا الصحائران والاعراء بالسيح لا ملمو لناخمتك انحا إذا أم يجير الهديماني كإلى لكنابر عن هل الصنديات ولنديعوهما في شيء من الدنوب به صعيره ل ولا دنت يهدم عليه إلا ويجور كون كبيره فيكول فلك رفجراً له عن الأق م عليه . ف م ..... ويظير هذا في السريمة إحماء الصلاة بوسطى القصوات بالبلة الفك واليعي معياب وساعة الأحليدي ساعات لجيمة .. ودون توبيال هيم الأروب .. واجامين أن هذه الداعدة يتكفي ب لأ بين المه تعال في شيء من الديو - ع صعبات وأن لا يون أن كا مرفيست إلا كتا وكذا م وَإِنَّهُ لِنِي وَلِنْكُ لِكُونَ مِنْ هِمَا هُمَا مِنْمُمَا فَيْ عَجَيْنَا، كَمَا مِرَ الْمُبْعَدَةُ مَعْدِيمَ أَ وَبَاشِي كِيْوَرِ أَنْهُ بِينِينَ ي يعيس الديوب به كبرد . روى به صلى ايمانييه وسلم بال د ما يعدون الكياتر وحالو التدورسولة أعلما وافعان والأسران باعدوهل البعس المخرفة وخفوق الوالدين والشوار من الرحص، السجر واكن مال البنيم دنوا. الزور واكل الرءة وقدف محصنات العافلات. ( وعن عندلقدس عمر المدكرها وراديها - البسعلان آلين البت حراء ، وشرت أحمر - وعان الن مسعود أنه والدهيها - المسوط من رخمه مله والدُّمن من وخمة عالله ١٠ الامن من مكر الله - وذكر عن الرجيلين الياسية - ثابران - هي إن السنعية - الوف ، 11 أروايه احرى إلى السنعيالة أفرت والأوأ علم

في المستقلة التاليدي. حتم من العاسم الكعبي جاره الأنه عن الدهنع موعيد اصحاب الكنائر مقال أأدد كسف الديها أديه الشبية في الرعيف الأنه بعني بعد البأندم ذكر الكنائر م بي أن من اجتبهم يكمر عبه سياءي ومدا بتال على أنهم إذا بم إيسوها فلا تكفواء ولو جاز ن يعمر تعالى لهم الكبائر والصعائر مي غير مومة الدينسنج هذا الكلام

وأجب أصحاب عبا من وعود الأول الكم إدال بسند والهدا الأية من حمث إنه بعالى للالكر الراضد اختلب بكبائر أيكبر البيآس وحب باعبد فدم خنب الكبائر لا يكترها ، لأن تحميص السيء بالذكر بدل على عني المكم عما عداه وهد باطل . ﴿ دَعَلَمُ المرشمدا الأصل موا وعدما لمدلاله طنية صعيمه أوإما بالسنداراته من حساله للطلق بكلسماه إنهاؤ عي اللثيء عدم عبد عدم ذلك الثيء أن وهذا أأ بصنا مبعضا بأ واندل عليم بهاب ر إحداها .. فرنه ( و منجر و .. تدري كشم إياه بعشون ) دلسكر و حب سواه عبدته او يديعيد أأينا ألوله يعاران فرياامل بعصكم معمأ تانوا الذي التدار العاسم وأداء الأمانة والمب سواه انجبته والمباسمان الكاب مثالتها والهرد بمامكونا رحلج انداحل والعرأنات

والأستثهاد بالرحل والراتين جاز سواه حصل الرحلان و به بحصلا ورابعها وفإن لم بجدو كاتب فرهك مقبوصة ) والرها مشروع بنو ، وجد الكانب و يه يجده وحاسها ( ولا بكرهو فتياتكم على الدماء يه الرحل المدعدية و بالاحمال دو يم يجده وسيادة آردد المحمل دو يم فتياتكم على الدماء يم و سيادة آردد المحمل دو يم يردك و بم يردك و بالمناه على مالك لكو من الساء يكوم والشها ( فليس عبيكم حتاج الا فقصروا من القسالة في معتم ع والقصر حالا ، بنو الحصل المؤومة أو لم يحصل والدها ( فليس عبيكم حتاج الكرساء وقر المتبي في الداء يرابعها و فلي ساء قرق المتبي في الداء براء حصل المؤومة أو لم يحصل والدها و فال ساء قرق المتبي في الداء براء حصل المؤومة أو لم يحصل والدها و فال حال المناه المؤومة و أو إلى يويد الملاحلة يوهق الذي يبهي اوقد تحصل المؤومة الداء يعمل المواجعة المؤومة المناه بالمؤومة المؤومة المؤومة

ق الرجه التاني من المواب في قال أمر مسلم الاصلمهاني إن عدم الأية إنا جامب خفيب الآية التي بهي الله عبها من نكام المحرمات ، وعن عشيل السنة وأحد أموال البنامي وعبر طلق ، فقال ثمان الد عبها كار ملكم في الله عبها كار ملكم في المراف ، وقام وتركيا سالفاً وإنا كان هذه الوحه عندال ، لم يعبل هذه على ما ذكره المولف وقلمس في أنهاني في حدا الوحه من وجهيل الأول و ووه ( إن نجنوه كيتر ما تنهول عنه ) عام ، فقام على المنكول التنفيل هذه المنافي المنافي في المنتقبل هذه المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي كالم معيد الآنه لا يحلو حاضم من امرين النبي المحال المنافية عنه الكائل المنافية عنه الكائل المنافية المنافية عنه الكائل المنافية المنافية

واخوات عن الأول - أما لا بدعي الفطيريان بوبه إلى بجنبواكبائر ما تنهو دعه) محمود على ما نقدم دكره . ككنا بدول - إنه محتسل . ومع هذا الاحتيان لا ينفين خبل الايد على ب ذكر راه - وعني الثاني - أن مولك - من أين - أن اجتباب هذه الكبائر يوحب نكمام ثلك السيطات ؟ مؤال لا استدلال عن صادعت القسم ، وجد الفدر لا يبطل عالم الأحيال . وإذا حضرهما الأحيال بطل ما دكرتم من الاستدلال والله اعلم

﴿ الرحه الثالث ﴾ من احواب عن هذا الاستبدلان ... هو أتنا إذا اعطيناهم خيخ مراداتهم لم يكن إلى الأية ريادة عن أن بقول ... إن من لم يُهنب الكبائر لم تكمر سيائه ، وحيثك تعديرها، الآية علمة في الوعيد ، وهمومات الوعيد بست قاليلة ، عا ذكرناه حواما عن سائر العمومات كان حواباً عن عسكهم بده الآية ، خلا عرف هذه الآية مريد حاصبة في هذه الباب ، وإذ كان كفالك لم يبر نقول الكبيل ... إن الله وساكنت الشبهة بهذه الآية عن هذه للسائلة وحدة

فو الوجه الرابع إلى الده الكبائر قد يكون فيها ما يكون كبيراً ، بالنسبة إلى شيء ، ويكون صدير بالسبة إلى شيء اخر ، وكما الفول في فلمبعائر ، إلا أنه الذي محكم مكونه كبيراً على الاطلاق هوالمكفنو ، وإدائمت هد علم إلا يجوز أن يكون المراد يقوله ( إن عجبو كبائر ما شهول عنه ) الكفر ؟ وقالت إلى الكبر أبواع كثيرة : صها الكفر بالله وبقيائه وباليوم الأح وشرائعه - فكان المراد أن من احتب عن الكبر كان ما وراده مندوراً . وهذا الاحهال منطق هوافن تعربح فوله تعالى ( إن الله لا يعمر ان يشرك به ويعمر ما دوق فلك إن يشاه ) وإن كان هذا عشمال ، من فلفراً سفط ستذلا هم بالكلية رباك النوبق

 السائة الرابعة في قالب المعترلة إلى مناد اجتباب الكبائر بجب خمران الصعائر و وعندنا أنه لا نجب عليه شيء ، بل كل ما يقعله قهو نفس ورحسان ، وقد نقدم ذكر دلائل هده المسائلة

ثم قال تدلي ﴿ ومعظكم مدخلًا كريًّا ﴾ وثوه مسالتان

﴿ المَّالَةُ الأَوْقِ ﴾ قرا المعتمل عن عاصب ( يكمر ويدخلكم ) بالياه في اخريق على صحير العالب : والباقود باللود على استثناف الوعد ، ولمرا نافع ﴿ متعالاً ﴾ بعثم اليم وفي المج مثله ، والباقود بالعمم ، وما تختلفوا في ( مدخل صدق ) بالضم ، عبالقتم طراد موصم المتحول ، وبالعمم المراد العمير وهو الإدخال ، أي ويدخلكم إدخيالاً كريتُ ، وصف الإدخال بالكرم بحمى أن خلك الإدخال يكون مفروناً بالكرم عنى حلاف من بال الله فيهم ﴿ الدِّين يُحْمَرون على وجوعهم إلى مهم )

﴿ الْمَمَالَةُ النَّائِيدُ ﴾ أن محرد الاجتناب عن الكنائر لا يوجب دسول الحدم ، من لا بدسمه خبر الرابوج، و ٢ وَلَا نَتَسَازًا مَا فَصَلَ آفَ هِ مِ يَمْصَكُمْ عَلَى يَعْفِي فِيْرَجَكِ تَصِيبٌ ثِمَّ الْخَنَسُوا وَالْفِسَاة تَصِيبُ ثِمَّ الْخَنْسُرُ وَسَمَالُوا اللهُ مِن مَضْلِهِ لِذَا اللهُ كَانَ يَكُلُو فَيْءَ طَلِيًا ۞

من الطاعات، فالتهدير إن أنوشم بجميع الواجبات، واجتماع عن هميع الكبائر كفرنا عكم متية السنات وأدخماكم الحنة، فهذ أحدما يوجب الدحول في اختة ومن المقوم أنه عدم السبب الوحد لا يوجب عدم المسبب، بن هها سبب أخر هو السبب الأصلي القوي ، وهو عمل الذركرم، ورجته، كما قال ( فل يعتمل القرورجة، فبدلك تميعرجو ) والد أعلم

قویه بندی ﴿ ولا تُنبئوا ما قضن اید به یعضکم علی یعض بارجال نصیب کا اکتسبوا والتساد نصیب کا اکتبین ومالوا اید می فضید بی اند کان یکل شیء عیراً ﴾

اعدم أن ل النظم وجهير. الأول في الفعال رحم الله أنه تعالى عالهم و الاية المتعدمة عن أكل الأموال بالباطل - وغل قتل النصى المرحم و هده الآيه يدسهن عليهم برأه هده المتهات ، وهو أن يرضى كل أحديما تسوده له ، ميكه إدا لم يرض بدلك وقع في خسف و إذا وقع في المسد وقع لا عالة في أخذ الأموال بالباطن وفي قتل النعوس ، دأما إذا رصي بما تدره أنه أمكته الاحترار عن الظلم في التعرب وفي الأموال

﴿ الرجه الثاني ﴾ و كيمية النظم حوار أحد المال بالباطل وتنل العس ، من أعيال الحوارج المراجعة الركوية ليصبر الظاهر عاهراً عن الأعمال المبيحة ، وهو الشريعة - شم أمر بعده جرك المعرص لتموس الناس وأمواهم بالقلب على سبيل الحسد ، ليصبر الناطل ظاهراً عن الأحد والدميمة ، وذلك هو الطريقة - ثم في الأية مسائل .

و السائد الاراق في التدبي عندما هبارة عن برادة ها يعلم أو يعلى أمه لا يكون ، وقدا اطتال إنه بدائل لو أراد من الكافر أن يومن مع علمه بأنه لا يؤمس لكان عنمياً ، وقالت المعرفة اللهي عن قول المقائل - فيته وحد كذا ، أو ليتعلم يوحد كدا ، وهذا نعية الأن عمو اللهظاؤذا دم يكن له مدى لا يكون تمياً ، من لا يداران يبحث عن مدى هذا اللهظاء والا معنى له إلا مذكر باد من إدادة ما يعلم أو يعلى أنه لا يكون

﴿ السَّالُهُ الثَّائِيَّةِ ﴾ اعلم أن مراتب السعادات إما يعبدانية ، أو بديه ، وحارجية

أما السعادات المسائية فترعان الحدهية أما يتعدن بالعود بنظرية يأرموا أثدكاه النام والحقمل الكامل ، والمعادف الرائلة على معارف الغير بالكمة والكيفية - والنبهية - ما يتعان بالفود العملية ، وهي - عفة التي هي وسط بين الخمود والفحور ، وانشجاهة التي هي وسطائين التهور و جبن ، و سنديان احكمة العملية الذي هو نوسطايين البله والجزيرة ، وهموخ هذه الأحوال مو العداله

وأمنا التحادات ببندية اعلمانيه والجالء والممير الخبويل ف كالكامع الشواليحة

واما السفادات لحربهم فهي كشره الأولاد الصمحاء باركسوه المشاتس وكشرة الأصفقاء والأعواف والرياسة التامة ، ونباه الدول ، وكونه هيويـاً للحسن حسن البذكر ههم ، مطاع الأمر فيهم ، فهذا هو الاشارة إلى تجامع السعادات ، ومعمها عطرية لا سبيل للكسب قيه ، وخضها كبيه ، ومدا الذي يكون كسب مني تدمر العاقر فيه يجنه أيضاً همن عطاه الله ، فيه لا ترجيح للدراعي وإزاله المواثق وتحصيل الموجبات ، وإلا فيكون سبب السحى والحد مشركاً فيه . ويكون الفور - بالسعادة والوصوب إلى المصوب عبر مشترك فيه ما فهدا أهر أقسم السعادات التي نعصان الشيعشهم عل يعص فيها

﴿ السَّالَةُ النَّالَةُ ﴾ أن الاسنان إذا تساحد أنواع المصائل حاصبه لاسنان ، ووجد عسه خالياً عن هنتها أوعن أكثرها . فحيمند يتألم قلبه ويشوس خاطره . ثم يعرض فهما حالتك إحداهها أن يتممي روال تلك السعادات عن دلك الابسان. والاحرى أن لا يتحن تلك ، سل يتمن حضر بامتها له - أما الأول فهو اختلف المعوم ، لأن القصيد الأول للدير العالم وخالقه الاحسال إلى عيده والجود إليهم وإدعة أنوع الكرم عليهم ، فمن تحى روال ذلك فكأنه اهترض على عد بمالى فيا هو للقصود بالقصد الأول مي حاش الماثم وإيجاد الكافير ، وأيضار بما معقد في نصبه أنه أحي تلك البعم من دبك الاستان فيكون هذا اعتراضاً على الشاوقد حاً في حكمته ، وكل طلك عا بالثيه في الكفر وضيات البدعة ، وبريل عن قليه بود الآيمات ، وكم أن الحسد سبب للقسلة في الذيني ، فكذلك هو السبب للصياد في اللميا ، فإنه يقصم الموده والمحبة وموالاة ، ويقلب كل ذلك إن اصداده ، علهد السب تي القاصلت هم طال ( ولا تتمبر ما قفي الله به يعضكم على معن )

وأعلم الاسبب بنع مراهد الأضد يختلف بالبنالات أصوق الأديان والمااعل مدعب أهل السنة والخيامة ، نهو أنه ندى نعال له يريد ( لا يسأن في ايفعن رهم بسأكون ) ظلا

اعبر ص هديه في وقده .. و لا قبال لأحد أن بجارعته ، وكان شيء صنعه ولا عنه عصنعه ، فراد، كان كنفت فقد صنوب يواب الفيو والعال مسدوده ، وطرق لا عبراضات مردوده ... و ما عن مدهب عمرية فهذا الصريق أبضاً مسدود الأنه مسحمه علام العيوب فهو عرف من خبله بوجوه الصابح ودقائل الحكم - وقده فنحلي مال ١ وقو سبت بله أثر او العباده سفو او الأ ص ٢ وعلى التقدير بر - فلا بد لكن عافن من الرصا بقصاء الدسيجانة ، أوهذا المعنى حكى الرسول 🛣 عن رب العرة أنه قال و من ستبسم نقصائي وصبر على بلائي وشكر لنعيائي كتبه عندها والدفئة بوم الطبامة مع الصديقان وأهن بم يرضي بقصائي وبم يصبر على بلاسي والسه مشبكر سعيائي فلوطيت رياسوريء فهذا هو ايكلام فيا إده مني روال بنث البعمة عن ذلك الأنسان و وتما يؤكد دلت ما روى بن سيرين عن ابن هر يرازضي الخدد لي عنه قال - قــــ رسو - الله يحتا الآ مخطب الرجل عنى حطبة الديه ولا بسارم عني سوم الديه ولا بساق دمر لا طلاق الجها الغلوم مقامها، فإن الله هوار أوقها ( والقصود من كل قابت عبالعه في أسع من أحسد ... ( أنه إينامن ذلك بن لبي حصوب مثلها به فعن الناس من حوز ذلك إلا أنَّ بالطفيق قالو ... هم أيضاً لا نجو - لأن تلك العمم ريم كانت بصدة في حمه ( الدير ومصره عبيه في بديور ، فيهيدا نسبب قال المجمعون . إنه لا يجوز بالانساق أن يقون اللهم أعظني داراً من دار قلان . وروجه مثل روجه فلان ، سيسعي فايقوق النهم عطبي، بكو باصلاح إلى فيعي، فانباكو معادي ومعادي ... وإذ بلاس الايسال كثير بم يجددها ؛ حسن مجادكره «لله في نفران العقيا بصاده وهو فويه و الدي الديد حسم واق الأخرة حسم ، وراوي كنادة عن أحسن أنه فاك الأينص أحد المال فلعن هلاك في نائث المال كما في حق تعلمه وعد عمو مراد نشونه في هذه الأبه ( واسألوا

و استأنه الرقيعة في ذكرة في سيب السرة ، وحوف الأوا قال محاهدة فائسة م سيمة به سول لله معرو الرحال ولا نعرو ، وهيم من البراث صعصاه له ، فلينه لل رحالا الرست الآية ، فإلى المراب على الرلساء الرحال الرحوال عرصوال عصلية في الأسرة في الأسرة كما فضيما في سرات وقال السباء الرحم أن يكود الورا عليه بصحاء عبى الرحال في والمراث عرب الآية الثالث ما حقل لله المراث فلدكر مثل حجد الأنبيان فالله السباء المراب فلا معرف الموال حجد الأنبيان فالله والما أخرا الرحال أحداد والمنا الرحال الله الرحوال الشابعية والمنا الرحال والمنا والمنا المرابعية الرحال والمنا في المناسب في المناسبة والمنا الرحال ولا بدكرة الرحال عراسة الرحال بالجهاد في السباء الما الما الإله المرابعة الرحال والمناسبة الرحال ولا بدكرة الرحال عراسة الرحال عراسة الرحال على المناسبة الرحال ولا بدكرة الرحال عراسة الرحال عراسة الرحال على المناسبة الرحال المناسبة الرحال ولا بدكرة الرحال عراسة الرحال المناسبة الرحال عراسة الرحالة المناسبة المناسبة الرحالة المناسبة المناسبة الرحالة المناسبة المن

حررا هُي.

القائم وإذا صوبها الطلق بم يدر احداما ما من الأخراء على الصحب كان قد يكل عصه أجر إحياء نصل .

ثم قال تعالى ﴿ شَرِجَالَ عَصِيبِ مَا اكتنبوا وللسَّاء بصَّيبِ أَمَّا النَّسِينِ ﴾

واقلم أنه تبكن با يكون دراد من عده الآية ما يتمنو باحيال الدب ، وإن يكوني ما يتطلق ناحوال الأحره ، و با يكون د يتعلق به

و وأما الاحتال الثاني ﴾ وهو د يكون المراد يده الإنه ما يعنى باحوال الأحرافية ويجوه الأولى الراد لكن حديد من التوب يستخله بكرم له واعتمه وعلا السواخلاف ولك الثاني لكن حديج اداء اكتسب من الطاقات وعد يبحي أن يعيمه سبب الحسد المهموم وتقديره الا بصبح بما ورئيس بما لبرك الثالث برجال سبب نما اكتسبوا سبب أن يالتفقة على السباء وللسباء بصبيب نما اكتسب و براح حصط فروجهي وطاهم أرواجهي ويراحه بمساح والسباح وداخير وحصط البياب ومصبح المباش وعلامية على التواجع في المباد المباد المباد المباد المباد المباد المباد المباد المباد وداخير وحصط البياب ومصبح المباش وعلامية على التواجع في هذا التقدير هو التواب

﴿ رأما الأحمار الثالث ﴾ فهر أن يكون المراد من الأبه - كن هذه الوجوم، لأن هذا اللفظ محمل، ولاحمامة

ئىد بال نماني ﴿ رَسَالُوا اللَّهُ وَقِيَّهُ مَسَالُوا

(ق المسألة الأ) بي إلى هرا ابر كثير والكسائل ( وساود الله من قصيه ) مع همراب بشرط أو يكوب أمراً من السواب و وسرط أن يكوب قيله اولوال و قادى والبالون بالحمر إلى كل القرآب
 (قيراً من السواب و وسرط أن يكوب قيله اولوال و قادى والبالون بالحمر إلى كل القرآب

أما الأول . فنقل حركة الهمرة إلى السبول، واستعلى على أنف الوصل محدمها

وَلِكُانِ خَطْنَا مُولِيَ مِمَّا مُرَكَ الْوَلِهِ الدَّوَالْأَقْرَاوُنَ وَالْفَرِينَ عَقَدَتْ أَجْمُنُكُمُ فَعَالُوهُمْ تَصِيبُتُمْ إِلَّهَ أَنْهُ كَانَ كَانَ كُلُو لَهَا فِي وَشَسِهِمُ ۞

وَ وَأَمَا قَالِمِي ﴾ تعلى الأصل : وانعمر في قوله و ريسالوا) انه بالقمرة ، لانه أمسر العلاب

 ﴿ السائد الثانية ﴾ مال أبرعني الدرسي . قوم رس فضله ﴾ في موضع اللعول الثاني لي مول ابني احسر ويكون المعموم الثاني محموله و عباس مول سينوية ، والصفحة غائصة مقامة عاكمة قبل . واسائوا العدمستة من فعيدة

ق السألة الثانلة ))، فرقه ( واساله الله من نفسته ) سبه هني أن الانسان لا يجوز له اب يدير شيئاً في الطلب والدعاء ، ولكن يعسب من فصل انه ما يكون سبأ قصالاحه في دينه ودنياه على سبيل الاصلان

تم قال ﴿ إِنَّ أَنَّ لَكُنُ لِكُلِّ مِنْ عَلَما ﴾ وسمى أنه تعالى هو العالم بِمَا يكون صافحاً مسائلتي ، فليفتصر السائل على النجس ، ويهجرر إلى دعايه عن اكتبين ، فريما كان ظلا هض للعسف والضرر والله أخذم

قوله تسال ﴿ وَلَكُلُّ عِمْلُنَا مِو لَي ثَمَا رِنَدُ الوالدِينَ وَ لِأَكْرِيونَ وَالْمَنِي عَاقِدَتُ أَفِلتُكُ فَأَنُوهُمُ مصيبهم إن لغة كان على كل شيء شهيداً ﴾

ي الآية مسائل

﴿ السَّالَةُ الأولى ﴾ اعلم أنه يكن بفسير الآيه بحيب يكون الوائدان والأقرمون وراتاً . ويمكن أيضاً بحيث يكونان حروداً عنهي

أما الأولى فهر أدخول ( ريكن جعل مولى تديرت عني ولكل واحد جعلنا ورثه ل مركته ، ثم كأمه ديل ( ومن هؤلاء الورثة ؟ فلين - هم الوائدان والأقربوت ، وعلى هذا الوجه لا يد من الرفف عند قوله ( مما مؤلا ) .

﴿ وَأَمَا الثَّاتِي ﴾ فقيه وجهاد الأول أن تكون الكلام على التقديم والتَّاخير ، راتفدير ولكل شيء المائرات الوالدان والأفراون جعلنا موالى ، أي - ورثة و ﴿ حملنا ﴾ في هلين الوجهون لا ينعدي إلى معمولون ، لأن مصلى ( جملتا ) حليسا - السني - ب يكون الصلير \* وتكل قوم حملاهم موال عصيب تما تراا الوائدان والأثر بولا ، فعوله ( موني ) على هذا القول يكون صفه ، والموضوف بكون محدوق ، والراجع إلى فوله ( ولكن ) محدوداً ، والشير الموجود ( نصيب ) محدوف أيضاً ، وعن هذا التقدير الكون ( جعبت ، معدديا إلى معمولين ، والوجهاد الأولاد اولي ، لكثرة الاضهار في هذا الرجد

و المسألة الثلثية ﴾ المولى، القطامشوك بين بعدل. أحدها المعنى بالله وفي معمته في عقد ، وددت يسمى مولى الدمية وثانيها المعد بليتون، الاتصاف ولا يه مولاه في إبدامه عليه ، وهد كه يسمى العالب عربية أن لاب به الدو وم عطابة بحقه ، وبسمى عطلوب عربية المود الثيني الأما به وثالثها الخليف لأن المحالف بني أمره بعقد الهمين وربعها البي الدم بالتصرة بالدمية التم الأنه يديه بالتصرة تشرابة التي سها وحامسها المؤلى الولى الولى لأنه بديه بالتصرة قال تعالى ( ذلك بأن اله مولى الذي المحالة الإلى المحال المال المولى الولى الولى الدم بينه بالتصرة قال تعالى ( ذلك بأن اله مولى الذي يعده الأنه إلا المحال المولى الدم ويؤكده ما وري أبو مبالح عن أين عربية قالد عالى رسوب المولى المولى المؤلى من مات وترك عالى في بعد السهام ملأولى وس برك كلا باد وليه و وقال عليه الصلام والسلام و السموا عذا الكال عن بعد السهام ملأولى عصية ذكر ي

ثم قال تعالى ﴿ والدين عاقدت أهاتكم فأنوهم بصبيهم ﴾ وفيه مسائل

الله الله الأولى إنه قر" عامسم وحرة والكسائي . عقلات يعير العدوسالخفيف. والتانود بالألف والمحمه ، وعقلات إسهام العصابل واحدو الاختيار حافلات ، لذلاله الفاعلة عن خلف الدلف من العريفين

﴿ المسلمُ التائية ﴾ الأيمان ، جمع بهين ، والهدين بخديل أن يكون عداء الهد ، وأي يكون معناء الهد ، وأي يكون معناء الهد ، وأي يكون معناء القديم ، فإن كان الراء الهد فقيه عار من شرئة أوجه ... \* حدها ، أن المسافلة مسئده إلى الحافيق ، والسبب في حد المتحاز أنهم كانوا بصربوب صفعه اللهم بأيمانهم ، ويأخذ بعضهم ابتد بعض على الوفاه والنسباك بالمهد.

﴿ وَالْمُومِ النَّانِي ﴾ في المجاز : وهو أن التقدير ، والذين عاقدت بحمهم أيمانكم ، قحقت القماف وأنام الضاف إليه مقامات وحسن هذا المقدم لقالاله الكلام هلي : الناقث أن التقدير ، والدين عاقدتهم ؛ إلا أمام حدف الذكر العائد من الصلة إلى الموسوق ، هذا كله ود فسرنا اليماني بالإن أما إذا فسرناها بالقسم واحمان كانت تطاقشة ال طاهر التقدمانية . إن القسم ، وإفقا حسن دلك الآل اسبب الماقعة لما كان هو اللمان العسبت هذاء الأفسافة . والقوال في يدية الجارات كي تقدم

في سياله الثالثية في من الناس من مال حدد الآية مستوجه و ومهم من قال الها عدد مدروه الله وسياله الثالثين بذكره مستوجه الدافعية بالمستوجه اللها بدكره والآية بالحد عدد الوجود اللها بذكره والآلان المواقع في وقلت الدائر على كال بعالد عبره وبدوال حتى دمك وسلمي سلمك والوجري حراك والرشي وارثك والعقل على والمقل على والمقل على المستوجد على المستوجد الثان عدم بدن والرابع والمقل على المستوجد المستو

في القرال التاري في هراي من عالى الآية عبر مسوحة و الدائلوا عادلت ذكر واليا الواب يحوها الآول التقليم الآية ولكال ثيرة عادرت الوالدات والأفرون والداين عائدت أبادكم موال ورقة فاتوهم مصيهم، اي فاتوا الوالى والورثة مصيهم عثونه (والدين عائدت بمائكم) معطود على مداه و الوائدات والأفرون) والمدى الدائل الرائد ندم عائدت يجابكم عنه وارث هو أوى به ووسمى الله تعالى الوازت مولى والعبى لا مدهم المان على الخليف من الرائد الدين عائدت المائكم الروح والروحة والكان وهد ناويل أي شلى الحدث المائل المائل المائل والأرب وهد الوائلام بسمى علدا فال بعدن إولا بعرموا عمدة الذكاح عدل تدكر تعالى الروح والروحة والكربون والكام بسمى علدا فال والروحة والروحة والكام بسمى علدا فال والروحة والروحة والكربون ودكر معهم الروح والروحة والكربون ودكر معهم الروح والروحة والمائل المائل الوائدين فالكربون ودكر معهم الروح والروحة والدين فكر معهم الروح والروحة والدين عائلة الرائح المائل المائل المائل المائل المائل المائل المائلة المائل المائل المائل المائلة المائل المائلة المائل المائلة المائلة المائلة المائلة المائلة المائلة المائل المائلة المائل

الآية برقت في أبي بكر الصديق رضي الله عبه وإلى بنه عبد الرحم ، ودلك أنه رسي أخاصه حلف الله أن يؤثيه حلف الله على الله عبد الرحم أمره الله أن يؤثيه الصدائ لا يمل عليه ولا يورثه شبئا من ماله ، في أسفم عبد الرحم أمره الله أن يبيل السنوس عال الأصم ، إنه نصيب على سبيل الشحه والمديه بالنبيء الفليل ، كيا أمر بعان نس حصر العسمة أن يجمل له حسيب على ما تقدم ذكر ، وكل عدد الرحوة حسة عصمة والله أعلم عرادة

﴿ السَالَة الرابعة ﴾ القائلون بان توبه و والدين عائدت إيمانكم ) مبتدأ ، وخيره ( قرقه فاتوهم عصيبهم ) قالوا ؛ إنما جاء خيره مع الله، لتغييس ، الدى ، معنى الشرط علا جرم وقع خيره مع اللهاء وهو قوله و قاتوهم بصيبهم ) و يجور ان يكون منصوباً على مولك الريابة فاصره

﴿ الشيالة المقدم ﴾ على حمور العمهاء ﴿ إِنَّ أَمُونَ أَنْ الرَّامِعُ إِنْ الأَمْمِعُ إِنْ الْأَحْلِ ﴿ وَحَكَم الْمُشَعِلُونَ عَنِ الحَسِنِ بِي رَبَّاد أَمِهُ عِلَى ﴿ يُرْتُ وَ مَا رَوْقَ مِن عَبَّاسَ أَنْ رَحَالاً الْحَقّ عَبْداً أَنَّهُ ﴿ عَنْ الْمُثَلِ عَلَيْكُمُ اللَّهُ هَا حَلَّ فِي اللَّهِ هَا عَلَيْكُمُ اللَّهِ عَلَيْكُمُ اللَّهِ عَلَيْكُمُ اللَّهِ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللَّهِ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللَّهِ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلِيمُ عَلَيْكُمُ عَلِيمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِيمُ عَلَيْكُمُ عَلِيمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلِيكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلِيكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِيكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِيكُ عَلْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلْكُمُ عَلَيْكُ عَ

والجواب عن التصلك بالحديث أنه لعن ذلك مال لما صار لليب المال دممه التي عليه الصلاء والسلام إلى ذلك العلام تحاصه وهوم، لأنه كان مالاً لا وارث له م صبيله أن بصرف إلى القوراء

و المرأك السادسة في على الشامعي ومالك رصي الله عليها " من أصلح على به رجل ووالا و وعائده ثم مات ولا وارت به هرم، الله لا يرث بل مبراته فلسندين وقال أبو حيله رضي الله علم الله ولكل شيء عائركه الوالدال الشيء عائركه الوالدال الأم بول والدي والدين عقدت الهائم الوالدال المحبه بحا الأم بول والدين عقدت الهائم وإلا المامة وهم حاجة لمسمين ، بوحب سود هذا الله إلى المصبه بحا العامة ما لد وجد المصبه الحامة وهم حاجة لمسمين ، بوحب سود هذا الله إلى المصبه العامة ما لد وجد المصبه الحامة وهم حاجة لمسبه الله والله وعامة على المصبه المحبة المصبه المحبة والاحبة والاحبة المحبة المحب

وقالولي - نابينا أنه لادلاله في الأية عن الدخليف يوت ، ال بينا أن الآية داله على به الابيرت ، وبينة أن القول جدا السمع ناهن الْمَرَجَالُ قُونُونَ عَلَى الْقِلَسَاءِ عِمَا اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُولِيَّا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

تم قال نمالي ﴿ أَنِ أَنَهُ كَانِ عَلَى كُلَ مِنِ سَهِيداً ﴾ وهو كلمه وعد للمطبعون ، وكلمه وعبد اللعصاة والشهيد الشاهد و مشاهد ، و مواد منه إن عقصه العالي بنجميع الحرثيات ، والكليات ، وإما شهادته على العمو يوم القيامة بخل ما عمدوم الوعلي التقدير الأول الأسهيد هو العالم ، وعلى التقدير الثاني هو حجر

قبلة بعال ﴿ الرجال قرامون من النساء به نفست انه المفتنية بناني يعتقى رباء أنشرا من أمراغية فالصاغات فاشات خاطات بنمينية بها خفظ انها وكاللاثي الفاقون شوارهن معظرهن والمعروض في لقضاهم وخريم فن فان اطعنكم للاسمرا عبيهن سبيلاً إن الله كان عالياً كان عالياً كان

اعلم أنه تعالى له قال ( ولاتفسار في فضل علم به بعضكم على بعض ) وقد ذكرت با مسب برول هذه الآية أن السند تكنس في تفضيل انه الوحال عليهن في البراث ، فذكر تعدى في هذه الآية انه يُما قضل الرجال هي سبياء في معالم ، لأن الرحال فوادون على الساه ، طهية وإن السركا في اسبمناع كن و حد منها بالأسر ، مرااته الوحال ان يدوموا اليهي الهر ، ويقر واعليهن النقلة همارت الريادة من أحد الحاسي طابلة بالزيادة من الحالم، الاحر ، فكته لا قضل النه ، فهذا هو بيان كيفية النصم ، وفي الأية مسائل

و المسألة الأولى إن المعوام • اسم من يكون مباند في الضام بالأمر ، بقال الحد الهم الأراء وقوامية المسألة الأولى إن المعونية الشاء وقوامية الملكة فقية الأولى وقوامية الملكة وقوامية المسئلة ويساعم على المسئلة وقوامية المسئلة والسلام وذكرت هذه الشكاية ، وابه لطمها وان الر الملكة بادان وجهها ، فقال عليه المسئلة والسلام وذكرت هذه الشكاية ، وابه لطمها وان الر الملكة بادان وجهها ، فقال عليه المسئلة والسلام الممي المدان مناطقة والمسئلة والأحد على المعراء المانية عدال المانية والأحد على المعراء المسئلة والأحد على المسئلة والأحد عرال المسئلة والأحد عرال المسئلة عدال الديس والأحد عرال المسئلة المانية المسئلة المانية المسئلة عدال المسئلة المسئلة عدال المسئلة عدال الشكلة المانية المسئلة عدال المسئلة عدال المسئلة عدال المسئلة المسئلة المسئلة المسئلة المسئلة عدال المسئلة عدال المسئلة عدال المسئلة عدالة المسئلة عدالة المسئلة المسئلة المسئلة عدالة المسئلة المسئلة عدالة المسئلة عدالة المسئلة عدالة المسئلة عدالة المسئلة عدالة المسئلة المس

أيديين ، فكأنه تعالى حمده أميراً هيهه وناقذ الحكم في حقها ، فنم نزلت هذه الآيه قال النبي في واردنا أمراً وأراد الله أمراً والذي والداف حيراً، وردم القصاص، ثم إنه تعالى لما أثبت المرجال سلطة على النب، ونفاد أمر عيهن بين أن ذلك معلى بأمرين، أحدهم أن قوله تعالى وبما فضل الله معقمهم عني بعض ) .

واعلم أن فضى الرجال عن الساء حاصل من وجود كثيرة ، بعضها صفات حقيقة ، ومعتبها أحكام شرعية ، أما الصفات الحقيقية فاصم أن المصاف اخليقية يرجع حاصلها إلى أمرين إلى العلم ، وإلى العدد ، ولا شك أن حقول الرجال وعديهم أكثر ، ولا شك أن قدرتهم على الأخيال الشائة أكدل ، فلهنين السبين حصلت العظيمة البرحاء على الساء في المعتل والحرم والقرم ، والكتابه في العدب والغروسية والرمي ، وال سهم الأبياء والعلماء ، وفيهم الاسماء الكبرى والحهاد الأذاذ والخطبة والاسكاب والسهادة في المساو والقصاص بالانفاق ، وفي الأكحة عند انشافي رمي الشاعة ، ووبادة النصيب في تغيرت والتعسيات قادرات ، وفي عمر الديه في القيات والتعليب في تغيرت والبهم الانساب ، فكن دلك بدل عني نفيل الرحال على والبادة والبادة الرحال على اللهاء

﴿ والسبب الثاني ﴾ خصول هذه العضيلة .. قوله تعالى ﴿ وَيَا أَنْفُو مِن أَمُولَهُمْ يُعِمِي الرحل اعصل من قار 4 لأنه بعظيها مهر ويعن عليها ، قم إنه بعلى قسم الساء فسمين ، فوصف المناطبات منهن بانين فتناب حابطات للبيب إما حفظ تقا ، ويه مسائل

﴿ السَّالَةُ الْأَرَاقِ ﴾ قال مياجب الكشاف - هراً ابن مسعود ( فالصوابح فراتت حرابط للجيت )

و المثالة الغائبة إلى دوله ( فائدت حافظات فلميت ) بيه وجهال الأول قدته . ويتم مطيعات فقار حافظات فقار حافظات فقار حافظات فقار بعضور الروح ، ويدم نفسه حلى الفائم أتبع بنكت بقشاء حلى فلروج الثاني أب حال للراء بها الديسر عبد حصور الروح الوعد عبيته أما حالها عبد حصور الروح فقد وصفها القدامات فائم ، واصما التنوت فوام الطاعد باللمل أبين ديات بحدول أرواحهن ، وظاهر هذه إحبار ، إلا ب المرادعة الأمر علاها، .

واعظم آن غار 3 لا نکوب خیاسه (لا پدائات مطیعه دروحهها - لا) انت نعبالی ثال ( فالصناخات فاتفات) و لانت وانلام بی الحجم جید الاستحران ، فهد. بعتمیم ان کل ادراه بكون صبحه با فهي الأند ال بكون قائد مطيعة الدر الداخلان وحمد الدر المداخلات المداخلات

الإ 17 أأنة التفاقد أو د مه و في قوله ( عن حيفظ الله ع عب وحهات الأول عدى الدو ، و لمائد ربه عدروت و التعدير عب حيفظ الله عن الدو ي المائد ربية عدروت و المائد ربية عدروت و المائد ربية عدروت عدروت على المائم و المائم

ق والدحة التأثي ﴾ بالكون ( ما ع معيد أنه ... و لتقلير ... للحجة الله ... و فقي هذا المساير العيد وجهاد ... الكون ... الله حفظات بدميت عا حفظ الله إياما ... و الإرب ... من حفظات بدميت عا حفظ الله إياما ... والتأثير ... بالماني ... الماني ... الراء رضا تكود حافظة بلديت بسبب حفظها و الماني ... بالماني ... بالمان ... با

و عبير به کمال با دې الهياخات دي. بعده در المناقات , جان او والداي څخو ي شورهن په

واتنام الدائمون مبارد من حال بجديل في الدائد عالم طرح حدوث المسرحة والدائم المدر مكروه في المستقبل الدائم الدائم الدائم حدول الشور في المشتور فيه يكون فولا و وقد يكون عملا له مالمول المول إذا خاصها به تعرف والمعلل حل الدائمون الدائمون الدائمون الدائمون المائمون ا

للأرص لرتمعه الشراوشر

ثم بال بدال ﴿ مطرح راهبروهي و الصابع و صربوهي ﴾ وقيه مسائل

﴿ السَّالَةُ الأَولَ ﴾ علا الشافعي رضي تان عن : ما التبقظ تالميفول ها : العي الله الإنا إن عملك حقا وارجعي تريم قالب لهنهم، أو لهنمي أن طاعلي الرص عليك ونحو فعا أ، ولا يقربها في هذه الحافة حوار أن يكون عافي وبك كماية ، فإن العبوب على فلك المشورة لعملة للسبهجرها في الشجع وفي صممه الساعه الساكلامها الطال الشامهي رصي المدتمالي عثه ولا يريد في هجره الكلام بلاناً ، تر يصا نود هجرها في الصجع فإن كانب تحب الزرج شتى دلك عليها منزك البشور . براين كانب بينعيه والعها ذلب الهُجران ، فكان ذلك دليلا على كهان تشورها . وفيهم من قبل قلك على المجران في الماشرة - لأن إصابه فالمشابل للمناجع يفيد دلك ، ثم عبد هذه الحجره ال بعيب على البشور صرب . قال الشابعي رضي الله عنه وانصرت مناخ وتركه أعضل اروى عن عمر بن الخطاب رضي الشاعبه أنه قال كتاحفاشر قريش تملك رجالنا سنامهم دا فقدت بديئة فيحدنا سنادمهم قلك وخالسم أا فأحططت سالزما مسائهم عدتري على اروجهن ، 🕒 ي سبريد توجيز ين مأتيث السيري فعبت له 🖟 ذَارَاءُ النَّسَاهُ عَلَى اروانِتِهِنَ ۽ فأنِينَ في صربين عطاف بحجو بسنَّه التي 25 همج من السنوال كالهن يشكون اروامهن يا عقال اللجء العد العاف اللبلة بالداهمة سندول المراء كالهن بشكوك أر واحهل ولا تحدون أولئك خياركم ، ومعاء أن الدين صربود أو واجهم ليسوا خيراً عن لم يشروا - دل الشافي رمي الشمه - دل مداعديث عل أن الأولى برك العرب ، وأما إذا ضربهما وجب في ذلك الصرب أن يكون بحبث لا يكون معميه إلى الملاك البنة ، يأن يكون مفرقاً على بدنيا ، ولا يو لي به في موضع واحد وينفي الوحة لأنه عميع للجانس ، وأن بكوان دول الأرساس ومن أصحابنا من قال ﴿ يَهِمَ مَا عَشْرِينَ لَأَنَّهُ جَدَّ كَامَلَ فِي حَنَّ الصَّدَّ عَ ومهم من قالد. يستي أو يكون الفرس بمندين منصوف و بيده، ولا يصريها بالسياطولا بالمصاء وباللطة فالتحيف مراعي في هد سبب عن أبنع الرجوة

وافرل: الذي يدل عليه أنه تعنان اشتد بالرصط، ثم ترضى منه إلى المحرات في المناجع به ثب برحى منه إلى الصرات ، ودنت بينه أخرى تجرى الاتصاريخ في أنه مهم حصين المرامي بالطريق الأحصارات الاكتمام، ولم يجر الاقدام عن الطريق الأخرار واقد اعدم

إذا المسألة الشائمة ﴿ المعتلف أصحاب قال بعضهم الحكم هذه الآية مشروع على التربيب ، وإن ظاهر اللهظ وإن دل على الحمع إلا أن فحوى الآية بقل على التربيب ، قال أمير

رَ إِنْ حِمْمُ شِقَاقَ يَنْسِكُ عَالِمُوا حَكُامُرُ اللهِ، وَحَكُامِنَ الْمُهَا إِنْ يُرِدَا إِمْلُكُمُ يُونِي اللهِ يَشْهَا إِنَّالُهُ كُانَ عَمَا حَبِيرٌ ﴿

التوسين عواس من مانسار من المداعل الله المعلمية المسادة فالد التهلب فلا سيال م فليها وإن الله العجر المسجعها الول ألك صرب الحزال لما المعظ المفترت الله الحكم الله وقال الحرول العدا المراسية المراهى عند الحوات المشوا الما عدد كفتر الشاء الحرور المدهب الما عدد كفتر الشاء المرور المدهب الما الكراس ولا المحرف المداعة المعرف المداعة السور المدهبة المحرفة الم

الدون تعالى ها قال المسكور ها إن إلى الحيل من التسور إلى الطاعة عند عد القادسة الا تعوا عليها المسكور والمحران مرسا على سبل العسب والإيداء وإلى المثل عليا كين الا بطلب العلم عليه وكيره لا يكتر الحيث على سبل العسب الكيال عدراء وهاد ميان عليا كين المحكاد الله والدياء المسلماء والعدا الرحمة والعبل الحيل الوجهة والعبل العسب الوجهة من وجود الارسال المعلمية على المعلم الله والاعتمال من الحيل المعلم المحكم المعلم على عليه السبول المعلم المحكم المعلم على عليه السبول المعلم المحكم المعلم على عليه السبول المعلم المحكم المحلم على المحلم المحكم المحكم المحلم المحكم ا

ا مربه تعالی ہ وال حمد شماق بیٹھی مامشو حکیا اس افته احکیا می اظلیا ایں پر مد اِصلاحاً بیرتنی اللہ بینیہا اِلے حاکان میں جبرا ہ

اغلرأته تعالى كالاكر عندشور مرالان بردج بعقها الدييجرها رديقتريها ايجابه

لم بيق بعد الضرب الا الحاكمة إلى من يتصف المظلوم من الطالم فقال و و « خدير الفاق بسها ع إلى أحر الأيه وهها مساس

﴿ السالة الأربى ﴾ قال ابن صامي ؟ خدم ؟ في علسم حال ، وهذا محلاف تراه (واللاي شاهرة من سخود ) وي علسم حال المحدود ) وي علسم والصرف بدي موضعين أد في الاستقاد يظهر به أمارات البشور فداد والشرد للله أحرات على الشور ، فقد حصل العلم بكرت باشره ، فوحت عمل الحوف هينا عن العلم طحل المواج به فعال حسم ) هها عمل يعشم حطاً ، فاذ توحلها السعاف عني خميلة له تحج إلى الحكمين.

وأجاب سائر المسرين بأن وجود السمين ويه كان معبوماً . إلا ان لا يعبيه ال ذلك الشمان صدر من المسيد الله الشمان صدر أوعي دلك ما فالجابي الحكين لمرحة حدا المدى و فكن الا على وجود الشمان في خلال معبوم ، ومثل هذا لا عمر الله جود، إثما الخياد في حال بالا دمن اللهائي المراجعة المحكون بسبب إرائه الشمان الشيب في حال بالا دمن المحال من دمت المحال في خلال بالا دمن المحال من خلال من دمت المحال ال

﴿ اسْأَلُهُ لِنَائِمٌ ﴾ للشقاق تأديلان حدين أن كل راحد سهي بعض ما يشن على صاحم الثاني الذكال واحد منها صاران شن بالمدارة ويدائيه

﴿ السَّالَةِ اللَّذِينَةِ ﴾ فولَه (الشقاق بينهي ) معدد - بنفاقاً ينبهيا ؛ إلى اند صيب للسلم إلى الطرقاد وإصافة العدد : إلى المربق خاترة خسرها البيناً ، يشال - بعصبي صوم يوم عرفه ، وقال معان (ابن مكر الليل والنهام)

في المسالة الراحم في المعاصب يتوقد و فريطور الحكياً من العلد ي من عالا إنه خلاف الله معنهم إليه المعاصب والمدي المواجعة المنظم المنظم

﴿ السَّالَةُ النَّاسَةُ في إِلَا وَمِعَ السَّمَائِينِينِي . مِدَالُ الشَّمَائِينِ أَن يَكُونَ مَنْهِمُ أَو مِنهُ وَمِهَا . أَو يَشْكُلُ وَ فَيْكُ كَاكَ مِنهِ فَهُو الشَّرِر وَلَا تَكُرنا حَكَمَة ، وَإِن كَانَ مَنْ فَإِلَّ كَانَ لَمَا فَضَلَ عَلَا عَلَيْكُ مَنْ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلّهُ عَلّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ

ق المسألة السائد في عال الشابعي رضي الله عبد المستحد أن يبعث الحاكم عديل و تجملها حكميل والأرق أن يكون و حدامل الله وواحد من أعلها - لأن الخارجيا الحرف المعلما عبد الأحالب وأشد طمأ المملاح ، عال كانا حديل جاؤ و والله المكتبي أن يحتو كل واحد صها جساحيه ويستكتب حيمة خال ، يعرف ال رضية في الأقابة على النكاح ، أن إلى المقارفة ، ثم تجدم الحكام المعلمان ما هو الصواب من يعام طلاق الوحام.

في السائة السابعة في على يجور لمحكمين بدويد أمر يقرم الروحي بدول إدبها و مثل ال
يطلن حكم الرجل - أو حدي حكم المراقبين من مدها؟ الشاهي ميه قولال - احديم
يجور - ويه قال امالت واسحل - والنابي - لا نجور ، وهو عول ابن حبيمه - وهل هذه هو
يركالة كماتر الركلات وذكر مشابعي وهي الله عبد حديث على وهي الله عند - وهو ما يروى
المن سجيل عن هيئنا أبد قال حاء رجل والراء إلى عني رهي الله عند - ومه كل واحد شهه
حم من السائل ، فالرهبم عن الله يعلنها حكم من المنه و وحكية من أطلها ، ثم قال
تلكمان - نعوفان ما عليكي الا عليكي الا رين أن تجمعا فاحما ، وإلا رابية الا تعرف
فعرفان فقالت المرآة - رضيت بكتاب على تعالى بها ولي فيه - فقال الرجل - الما تعرف فلا ، فعال على المدين والله حيل المدين في الله الشاهلي وهي الله
فتاب وفي عدد الخديث لكل راحد من المولي دين

 مدنقیل الدیال الأول دیور به بعب می فدر رضا الروسیل وقال علیکیا إلا رایتها بر تحمد عاجمان و قبل مای دویه عنیکی با بر عور می دلک

وأما دليلي العول الثاني إن الروح با به يرض بوقف علي و وقفير عوله كديب و ان ليب التعدد في دفوالا حيث بوقفعوا فعيث هي أوس الناس من احتج لعلونا الأرب باله تعالى مردها حكمان أو حكم هو احاكم والدا حديد حاكم تقدمكم من احكما ، ومهم من احتج للفول الثاني بأنه بعاني لما لأكر الحكمين ، ابد يضف إليهم إلا الإصلاح والوضيد يشتنى تا يكود ما وراه الاصلاح غير معوض إنهم وَالْفَلُوا اللهُ وَلَا أَشْرِكُوا لِمَا فَلِنَا وَبِالْوَافِينِ إِحْسَدُ وَبِينَ النَّرِي الْمُلْتَعِينَ وَالْفَلِيدِ وَالْفَافِ إِخْسُ وَالْفَافِ بِالْخُسِ وَالْوِ النَّبِيلِ وَمَا مُلْكُوا الْخُسُ وَالْفُلُوبِ بِالْخُسِ وَالْوِ النَّبِيلِ وَمَا مُلْتَكُ اللهِ مُن كَانَا مُحْسُلُ اللّهِ مِن كَانَا مُحْسُلُونَ اللّهِ اللّهِ مِن كَانَا مُحْسُلُ اللّهِ مِن كَانَا مُحْسُلُ اللّهِ مِن كَانَا مُحْسُلُونَ اللّهِ اللّهِ مِنْ كَانَا مُعْسُلُونَ اللّهِ اللّهِ مِنْ كَانَا مُعْسُلُونَ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الل

عبدالله العاملة في ورده ادان جفيد بنداق بينها الرائدهاي به ادا وجال ما داد.
 لا له كو بكرهي ما به حري دفراء يدي عليها ما وهو الرحايات بيد.

أثو وال يحاق 🎉 بن يربدر الصلاحا يوفق المانينهم) 🦫 وفيه مسالبان

﴿ اللَّمَانَةُ الشَّامِيةِ ﴾ فين تتونين مواحلة ، وهي اللَّماراة في م من الأمور علما فين اللَّمانَةُ إلَّذِي تَعْمَ عَمَدَهُ عَمَا العَدَّمَةِ وَاللَّهِ وَلَمَّةً عَلَى اللَّهِ لا يَسْ قَوْمَ مَا الأَصَافِي وَ الْعَاصِيقِ إلاّ موقيل المُعْ عَمَالُى و والعَمَى إنه إن كانت بية الحكمان إصلاح دام العين يوقو الله يهيل الله موراً

الله على مثل ها إن يه كان دعه دوبرا في والراد منه الدعيد بير وعبر وللمدكس الى مدواً ما تقتلما طريق عن

إلى الناج الطبع إسمى اللكريد الدكورة في عباء السو

قيقه نعلق ، ها و هندو ، قه و د ستركوا به شيئا او بده دياس حينها و ندي الفرني والايئامي والمناكب والجاراني القراي و خارا جنب والصناحية بالجنب رايل السنيان رام مهاكب إماكم الراجة الاحداد من كانا الطلا يخواد إلها

ماعشوا به معنی در از بداگر او حداس آن وجون پی اقتصاد اخسته مح الآخو خربی را الله احتسامه واحشونه از است. و است فراهاندگریه یک سائر الآخلام تاحسته ویک به بها مشره است. محاف تا چاپ به قو طبوع الأون فه فوند از عبدرة الله ) مال قبل هستر المنتى وحدود و فعمم اله الصادد عباره عن ثنق فعل ولرسايرمي يوبكترد امر اقد بعني بديسا ، وحدة يدخل فيه خميج فاعيال الملزب وخميم عبال حوارج ، ولا معنى التحصيص فلك بالتوجيد الوقعيد الكلام في الصادد مدادة في مدواء العدرة في فوقه تعالى ( ية فيها ساس همدوا ريكت )

﴿ البراج التامي ﴾ فويه و بإلا ث كوا به ثبيتاً ؛ ودنك لامه تعلى لما الد ماتصافة بعوله و واصفيا الله ) الد بالأخلاص في الميلاميتوله و ولا شاكو به سبيناً الأند من عبدهم الشاعه . كان مسركا ولا يكون عاصل ، وهذا قائل تعالى و وما المراز الا بهمدان الله المحمدي له المدين ؟

ق النواع التاليث في ١٠٠١ ( ومالوالبدس رحينات )، بعض هم أن ههت محلوها والتهدير الواحدين الدوالدين إحساما كفوله ( قصرت الرداب ) أن داهريوها ، ارهمال الحييب إملان ، ورن دلات الثاباكثير

#### سين بنا والجندي لاملومه الدينا ولامنية الرجلب

ملطم أبه تعلق عرب إلى ادر الوالدين المساعدة وتوجيده في مواصح " احلطا في هذه الأول و وثانيه الدورة و ولمن ربت أن لا يعدوا إلا به ويالوثانين و سلما و وثانتها القولة و في الشكر في ولوالدين في المساء و وصوب بنها و وثانتها القول في ولا خيان إليها و وعال بنا في المساء و في يدن على يحرب الترافيق و بنا بعان و الاستان في الدورة و المساء و وقال في الولا كريان و في يدن و وصية الاستان بواقيه حسد وقال في الوالدين الكافرين لا ابن حقد في على المساء مدودة و في وعاد حيها في المساء مدودة و في وعاد المساء و المساء و على المساء المساء و المساء و وعاد في المساء المساء و المساء و وحال بنا المساء و المساء و وحال بنا المساء المساء و المساء و المساء ال

واعلم آن الاحسة إلى الوطنين هو الدينية بحداثتها ... و الا برقع صبيته تطليها ولا يجسل في الكلام معها ... و المستورة من المستورة من الله و الاستواد من المستورة من الله و والاستاق معها بديرة المستورة من الله و والاستاق معها بديرة المستورة من الله المستورة ا

﴿ النوع الرابع ﴾ دونه تعدلي ﴿ ولذي القربي ﴾ وهو عمر بصبته الرحم كيا ذكر في الوال السوره لقوله ﴿ ﴿ وَرَجَامِ ﴾

واختم ف الوائدين من الأقليب ايضاء إلا ان فريه الولاد به كانت محصوصة يكونها أشرب القرابات وكانت محصوصة محواص لا تحصيرى فترها ، لا حرم ميرها الله معالى في القكر - هن صالم الأنواع به ففكر في هذه الأية فرانه للولاد - ثم - معها غرامة الرحم

﴿ النوع الخاص ﴾ فوده ( ربيتاني و واعلم أن البنيد عصوص بدعن من العجو احتصها الصحر ، والثاني عدم الاعلى، والاشلا (( من هذا حاله كان في غايد العجر واستحداق الرحم عدد من صاص اودن بهم ويربيهم وابسح اسهم ، وإن كان وصياحم فلينالم في حفظ أمواهم

﴿ النوع السادي ﴿ يُونِهُ ﴿ وَمَسَاكِينَ ﴾ واعلم الله وأن كان عديم لمان إلا أنه لكيموه يُحكه أن يعرض حال نفسه على الدير ، فيجلب به جما أو يدرج به صررا ، و أنا البينية فلا فلاء ك عليه ، فلهذ أنتمر قدم أط البنيم في تدكر على اللبكة ﴿ والإحسان إلى السكن أما بالأحمال إليه ، أو بالرد أحسين ﴿ كَمَا قَالَ يَعَالَى ( وأما السائل فلا شهر )

و التوع السابع كه دونه ( والحفودي الصوبي ) ميل هو الله عرب حواري والحلو المقدمة هو الدين والحلو المقدمة هو الدين المعالية والسلام، لا يدس اخبه من لا ينس حاره موالله المقدمة هو الدين الدون المعرف المعال الرخري يدول أر معول الدين الالالة تصوم المها وتصلي الليل أماما وأر معول حداد والمعال وعلى الليل الماما هي ويون على هر بوه ديل الموسول المقد اللالة تصوم المها وتصلي الليل عبي أب الماما هي ويون عبي المعال الماما هي المعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة من المعالمة المعالمة من المعارفة والمعالمة المعالمة المعالم

﴿ التوع التمن ﴾ يوده , و خار الحت ) وقد ذكرنا لمسرد . قال الواحدي . الحسد معهد على ورد عمل ، وأصله من اختابة صد العراده وهو البعيد . يمال . رجل جنب إنا كان هرينا عباعداً عن اهده , + حل أحتي ومو المهدمتك في الترانه . وقال لما في ( وليميني وسي ) اى بعدى ، واحاماد الباحيتان تبعد كن و حدامها عنى الأخر ومه الجناية من الخياع بسائده عن الطهارة و عن حصور الساحد بنصلاله ما يد يعدين ، ومنه ديسا الجنان بيعا كل وكنيد مها عن الأخرار و وى تعصل عن عاصم و خار خدت ) لفتح القيم وسكون الروي وهو فتمان مماه الآخرها به يا بدياخت بباحثه ، ويكون التعليز واحراري الحدي محدث الصاف الان تقعي مفهوم والأخرار با يكون وصها على سيل المالكة ، كيا يقال داران كرم وجود

إذا التراح التاسع أو دربه و راساحت با فيها ) رشو الدي صحك بأن حصل بحد بالريما ي سمل بأن حصل بحد بالريما ي سمر ، و والدائمة التراك الله المسلم المسلم أو حرف ، و إدارة عدا إلى حلك ل على المسلم الوائمة و عدد قال المسلم ا

ية اليوع العائم ﴾ قوله ( و بن السبيل) وجواب غر الذي اعظم عن يلده ما فقيل الصاف

﴿ النوع الحادي تشر ﴿ يَوْنَهُ ﴿ وَمَا مَلَكُمْ إِنَّانَكُمْ ﴾ .

واعلم ان الإحسان إلى سياليت صاعه عقيمه ، روى عمر بن القطاب رصي الله عه أن البيريتية فيساله من است ثبيه من خده دمم موقي شيعه عليم ويباشر حتى تؤقو البيريتية فيسه عليه ويباشر حتى تؤقو شيمه عليه والسلام كان آخر كلامه و المبلاة وما ملكت البيكم وروى ، مكان رص نشيه بعيرب عيده ، فقول المد أعود بله ويسمعه الرسول عليه قليلام والمبيد كان رص نشيه بعيرب عيده ، فقول المد أعود بله ويسمعه الرسول عليه قليلام والمبيد كان رص نشيه ومايا و مقلع الرسول عليه عمل مود المبيد كان رص فقل ما رسول عليه المبيد المبيد كان احد أن تمار عالمه عال إلى رسوب الله في المبيد المبيد و واداري علي عليه المبيد و المبيد و واداري علي عليه المبيد المبيد والمبيد و واداري علي عليه الوالم تعليه المبيد الدوار وجهان عديد عدل المراد المبيد الم

واعدم أن الأحسان اليهم من وجود حديد لا يكانهم ما لا طاقه قسم به .
وثانيها أن لا يؤديم بالكلام الشن بر بمسرهم معشره حسبه . وثانيها أن يعظيهم من الطهام والكسود ما يُختاجون إليه وكان في الحاهيم بسيتون إلى المبلوك فكمون الاساء الماماء وهو الكسب مراوعها وهارعها وطال بعضهم كل حوال فهم كالوث .
والاحسان إلى الكل با يثير به طاعه عظيمه

الَّذِينَ يَخْطُونُ وَالْمُرَّهِ. النَّسُ بِالْعَلِّ وَيَكُسُلُونَ وَالنَّهُمُ الشَّامِنِ قَصْبُ وَأَعْتَمَنَا النَّذِينَ يُحَدِّنِ عُدُّنَا مُهِيتًا ﴿

واخله الدادكر الهمين تأكيد وهو كي يمال المستدر حلله واحدت بدا المداخلية المهالاة والسلام والها ألها من حدث وهل بعلى والدعمات الحدا العالم والمداخلية والمهالاة والسلام والمي الله المداخلية والمعالم والمهالاة والمهالية والمهالي

وله بدي ﴿ بدين يبطون وبادران البدن دابندي ويكسون بـ الدهم ك من فصلمه وأغتمت للكاداب غدايا مهيما ﴾

وقه فياكل

﴿ انسلام الدِن ﴾ فرا حمرة «الكساني الباليجان) بعبح الساء والجساء . وال الجديد مثله ، وهي مه الأعمار ، والنافرة (بالنجل) نفسج بناء والخادوهي بنعه بدالية

﴿ السَّلَّهُ بَسِمَهُ ﴾ الدين ينجفون السراس بربه امن كان عبالا تجور ، والمن الدائمة لا خدالا تجور ، والمن الدائمة لا خدالاً محور الولائد الدين ينجلون ، واحد الدين الدائمة وعور الدين الدين المحدوق والمعلود ويضاعل الدين المحدوق والمعلود ويضاعل أحلى، بكل ملائمة ،

﴿ السِنَاءَ النابعَ ﴾ فاقد الواحدي البناء به الربع المعلى النام المرا من القمل ، والتحل مثل الكرم ، والتحل مثل الفقر ، والتحل بصمت الذكرة البرد الرجواني كلام المرب عادة عن فيم الاحساف الرقي الشريعة مع الواحث

### وَاللَّهِ نَاسُعِقُونَ الْمُوْلِقُلُمْ وِنَهُ الداسِ وَلا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْبَوْمِ ٱلآبِعِ وَمَى يَحْي الشَّيْطُلُ لَهُ وَرِينًا عَمَالَة فَرِينًا هِيَ

إذا المسألة الرابعة إذا الى عباس بهم بهبود ، يجلوا ان بحرجوا يا عرفوا من بعب عبد عليه المسألة الرابعة إذا الراب وأمروا فرمها بهما بالكياد (ويكسونا ما أناهم الله المسألة والسلام وصفة إذا الراب والمرابع ويهما المحداثين (وبا عمد ) إذا الاحراء المبهدة إعداد الموسات وكان الكافر إذا الرابع بالذعل المائية المرابع المرابع الكيام وقال أحرول المرادمة المحل مال الأمامال فكره عقيب الإية الذي الوحد مباورية حقيق المبارع المبارع بالمبارع الحساب بدي العرابي والينامي والمسافد والمبارع المبارع إذا الأحسان بن المبارع المبارع أن الأحسان بن المبارع المبارع أن الأحسان بن المبارع إلى المبارع أن الأحسان بن المبارع المبارع

﴿ وَالْقُولِ النَّابِ ﴾ أسب عام ل السحل بالعلم والدِّن ، وفي البحل الثال ، لأن النفط عام ، والكل ملعوم ، فوجب كول البنظ ،تبدلا سكن

و السألة الخاصة ﴾ ابه بدان دكر ال هذه الأبه من الأحوال المتدونة ثلاثاً "وقاً كوب الاسال بحيلا جمو الراد بعوله ( بدين يبحضون) راديها ... كوب م آمرين تعيرهم بالبحل ، وهو الراد نفوت ( ويام و الناس بالبحل) وتاليها .. قوله ( ويام و الناس بالبحل) وهو الراد نفوت ( ويام و الناس بالبحل) وتاليها .. قوله ( ويكنبون ما أتاهم الله من نصله ) يوهمون النفر مع الفيل ، والاعسار مم اليسار ، والمعيز مع الأمكان ، ثم إلا هذا الكون قد يقع على وجه بوجب الكفر ، مثل أن يبطه الشكارة على المداينهي إلى حد الكفر ، مثل أن يبطه المحتوي المداينهي إلى حد الكفر ، فالملك على وهذا ينهي إلى حد الكفر ، فالملك على والمداينهي إلى حد الكفر ، فالملك الموسم عليهود ، فكالامه في هذا الموسم طاهر ، لأن من كنم القدل وسبوة فهو كافر ، ويمكن أحداً الديكون الما أد من خد الكافر ، من يكون كافراً دارية بالدين والشرع .

ثم قال تمثل ﴿ والقبل معلى - أفو قم الله أفاس ١٧ ﴿ مُعَاوِلَ بَاللَّهِ مِا الآخِرُ وَهِي يَكِنَ الشَّيْطَانِ لَهُ قَرِيناً قَسَاءَ قَرِيناً ﴾ وَمَنْنَا عَلَيْهِ مَ لَوْ وَامْرُوا بِاللَّهِ وَالْهُومِ الآمر وَأَنْفَقُوا مِنَا رَزَقُهُمُ اللهُ وَكَانَ اللَّهُ يَهِمُ عَلِيّاً اللَّهِ

﴿ السائل الأول ﴾ إن تشت مطف ( الدين ) إن عله الآية على ( الدين ) إن الآية التي قالها ، وإلا شت معلله إن موضع خطف معف عل قراء ( الكامرين عداياً مهيئاً .

﴿ السَّلَّةُ النَّامِيَّةُ ﴾ وإلَّ الواحدي - بريب في طبائقين ۽ وهو الوحد بدكر اثرياء ۽ وهو ضرب من الفاق

وقبل حراب في مشركي مكه التعقيل هي عداره الرسول <u>الله ، والأول أن يمال إنه</u> تمالى إذا أمر بالاحسان إن أو بات اخلجات ، بين أن من لا يعمل ذلك تسيال حالاون - هو التحيل الذي لا يعدم على يمان المال الينة ، وهم الممرمون في موله لا الدين يتحدون والمروق الناس بالتحق > والثاني - الذين يتعقود أمواهم ، يكر لا لعرض الطاعه ، بن بعرض الرياء والسمعة ، فهذه القرمة أيضا مصوبة ، ومنى يعقل القول جندي القسمين لم يبن إلا القسم الأول وهو إنمان الأموان بموضى الإحسان

ثم قال ﴿ رَمَن يَكُنُ الشَيْطَانِ لَهُ قَرِيباً فَسَاءَ قُرِيباً ﴾ والأنسى - أن الشَيْطَانُ فو يَن الأصحاب هذه الأفعال كفوته ( يَمَنْ يَعْنَى هَنْ ذَكُو الرّحِنْ تَمِيْقِي بَهُ شَيْطَانُ فَيْوَ لَهُ لَرَ بِنَ ﴾ ويمن تعالى أنه بَشَن الْقَرْبِي ، إذ كال يَغْبله عن دار النعيم ويورده بار السعير وهو كمونه ( ومن الناسي من عَمَانُ فِي اللهُ مَقْيَرَ عَلَمْ رَبِيّعَ كُلِّ شَيْطَانُ مَرْ مَدْ كُتُبْ عَنْهِ أَنْهُ مَنْ تَوَلاَدُ بَايَهُ يَشْمَهُ وَيُهَاتُهُ } إلى عَدْلُتُ السَّعِيرَ ﴾ .

تُم أمه تعالى عبرهم وبين سوء الشيارهم في ترك الابمان فقال - ﴿ رَمَادَ، هَدِيهِم الرّ أَسُوا بِأَعْدِوا لِيوم ولا فرّ ورافقوا عَار رَقِهِمِ اللَّهِ وَكَانَ الله بهم علياً ﴾

وقيه مسائل

﴿ السَّالَةُ الأَوْلِي ﴾ قوله ﴿ وماذا عليهم ﴾ استفهام بمسى الأسكار ، و بجنور أن يكون ه ماذا به اسياً واحد ، فيكوان للمني ﴿ وأي الشيء عليهم ، ونجور أن يكون و د ، إن معنى الذي ، ويكون و ما ، وحدها اسياً ، ويكون المعنى ، وما الذي عليهم قو صوا

﴿ المسأله المثاليه ﴾ احتج القائلمون بأن الايمان يصبح على مسيل التقليد جمده الايه

# إِنَّ أَهُ ۚ لَا يَطْلِمُ مِنْقَلَ ذَرْةٍ وَإِن لَكُ حَسَةٌ يُصَنِعَهَا وَيُؤْتِ مِن أَدَّةَ أَيْرًا عَظِيمًا

طائوا على ولدسالي ( ومادا عليهم لو أسو ) مشعر ما الانبان بالايمان في عليه السهوله ، وبو كان الإستدلال مصر الكان في عابه الصعوبة ، هاما مرى السندلين نفوع اعبارهم ولا يسم استدلاهم و عدل مذاعلي أن التعليد كاف

أحاب للتكلمون بأن الصغرية في التعاصيل ، هذه الدلائل على صيل الجملية فيسي. صهلة ، واعلم أن في هذا البحث عزر

و المسالة الثانية في احتج حمود المعنولة بده الاله وصروف أحتله و قدل الحبائي قرار كانوا غير قادر بيل لم يجرأن يقول القديد ، كها لا يقال مدهو في الكر معلب ماذا عليهم و حرجوا منها وصاروا الى الحد و يكها لا يقال محالم بدي لا يقدر على الطعام ماذا عليه و أكل وقال الكمي الا يجرز الا يقدر على الطعام ماذا عليه بو أكل وقال الكمي الا يجرز الا يحدث به الجدر لم يعول المادا عليه تو اس كها لا يقال في أموضه ماذا عليه لو كانت رحيا ، في أموضه ماذا عليه الو كانت رحيا ، ولا يقال بدير د ماذا عليها لو كانت رحيا ، ولا يقال بدير د ماذا عليها لو كانت رحيا ، والقبيع ماذا عليه لا يكسل من الله يقلل بدا ما يقال المنافق كها لا يجسل من الله بيان الله يقلل عليه الله يقلل معكم وقت طياسي عبد المبادر الله يورأ أن يأمر المائن وكينه بالتصرف في الشهدة ويجب من حيث لا يتمكن من مهاويه الحيل ، فيها عليه من حيث لا عبد كان من المدافق الكان من المدافق عليه ما ذكر وه من المائن عبر جانز عن الله تعالى ، فهذا عله ما ذكر وه من المائنة

واعليم أن الامسيلاء بطريقه انتاج والبادم والدوات والعضاف عد كتابا للمحرفية . وممارضهم يُستاني العلم والداعي مداكثرات ، فلا جاجه إلى الأعادة .

ثم قال تعالى في وكان أنه بهم ملها به و بعني أن القصاد إلى الرثاء إقا يكون باطنا عم ظاهر ، وين جالى أنه عليم دواص الأمور كها هو عليم بطراهرها ، قال الأسنان متى اعتقد ولك صار ولك كالبرادج ثه عن القبائعج من "وسائل المدرات" ، مثال داعية العباق والدراء والسمعة

الولية بما في ﴿ إِن آلِهِ لا يَوْلُمُ مِنْعَالُ مِنْ رَبِي نُفَ حَسَمَ يَصَلَّعُهُمُ وَيُؤَتُّ مِن الدَّسِمَ أَصَراً عَظْمًا ﴾ المثلم أن تعلى هذه الآية هو يقوله تقال ( وماد عليهم أو أصوا باطه والبوم الأخر وأنعموا تما روقهم الله ) فكأت قال الله الا يصمم من هذه حالته متمثل دره وإن لله حسمة يصاعمها ، فرغب بدلك في الأيمان والطاعه

واعظم ب هذه الأية مشتملة على الرعد بأسرر ثلاثة - الأول - دونه نعان ( إن الله لا يظلم ضال درة ) ونيه مسائل .

فِ فليسأله الاولي في الدوة السله الخيم ، الصحرة إلى دول أهل النحة ... وروى عن أس عياس أنه أدخل بده في التراب ثم رصها ثم نعج نبها ، ثم قال .. كن واحد من هذه الأشياء دره و إخطال (مهمال من الثانل بدال .. حد على مثمال هذا ، أي ورب هذا ، ومعى ﴿ متناف حرة ) أي ما يكون وربه ووده الدوه

واطلم ال المراد من الآية أنه تطلق لا يظلم قلبلاً ولا كثيراً . وبكن الكلام خرج على أصحر ما يتعارفه الناس يدل عليه دول مدي (إن الله لا يظلم الناس سبناً )

و السكة الثانية في فالت المعترفة - دبت هذه الانه على أنه تعالى ليس خالف الأعيال المباد على أنه تعالى ليس خالف الأعيال المباد على الدرة بدبت الأعيال في مصيد على الطالم على الشائم هو لقد عوائية ألو عبلى الطائم في الطائم على الطائم على الطائم على الطائم عبد عدده عوائل على المباد وحود عنه إنه بعدن يعوب لمن عدا شأته وصفته - ألم ظيمت ثم يعالم على الطائم الطائم الطائم الطائم الطائم على الطائم الطائم الطائم الطائم على الطائم الطائم

والحواب المعارضة بالعلم والداعي على ما تبير مراواً لا حد ص وابد ذكرها أن استدلالات فؤلاء العدرة وإن كثرت وعظمت وإلا أب ترجع إلى حرف واحد، وهو النصاك بالمدح والدم والثمات والمعادس، والسؤال على هذا الحرف معايراً ، وهو العارضية فالعاسم وقداعي ، فكن اعادر ذلك الإستدلال عدد عمهم هذا السؤال

﴿ الساله الثالث ﴾ مالب المعتزلة - الديه بدن على أنه قادر على انظم لانه بعج سركه -ومن تدخ بدرت تعل قبيح لم يصبح مه ذلك بنبدح ، إلا إذا كان هوعادر عنه - الا ترك ت الزمن لا يضلح منه - ، يشملح بأنه لا يدهب في النباؤ - لى السيقة

و فالجراب و به تبياني تندح بأنه لا تأخذه سنة ولا نوم ، ولما يلزم أد يصح ولك عليه . وتمدح بأنه لا ندركه الانسار ، ولم ينك ديك مبد بنصرانه على أنه يصح - با بدركه ولايصم فو طبيالة الرابعة في قائمة العمرية - الآية دالة على أب المناء يستحق التوقف على طاعرة وأنه تعالى أو لم يئه الكان فالله و الأنه فعيل من في هذه الآنة ابه لو لم جيهم على المياهم بكان فد فيلمهم ، وهذا لا يصلح إلا إذا كانوا مستحقين سواب على أحياهم

والتواسد أنه بديل وعدهم بالدواب عن للك الأفعال ، فاو لم يبهم عليها لكال تبلا في ضووة ظلم ، فتهما اطلق عدة الله الطان والدى عال الدالطان عالى الدالطان عالى الدالطان عالى الشائم مسئليم للجال على والمعال عبر مقدور . وأيضاً الطلم عبارة عن الصرف في سبب لهم ، واحى سبحاله لا يتصرف إلا إلى الملك نصله ، في مثم كوله طائل . و يصال الفائم لا يكون يفال والذي الايصاح إلا إذا كامت لوازمه فللجيدة ، فلوضح منه نظلم لكان وان يفيد منحيحاً ، ولو كان كذلك تكانت إليه محيداً ، ولو كان كذلك تكانت إليه هذا الموال ، وذلك على فهد

♦ السألة المقصة ﴿ والت المعرب إن عدم بطوة من القبير إذ إلى توات الإيمان
والتفاعة منذ مالة عنه وقال مدول عدد اطلى ( ) بعلم بالتبورون الدال كل تمال
الطاعات العطيمة بمك السنى المعاولة ، وابد من عددت سرب هذه المقطوم فاستاط ومن
التواب العظيم يعمان هذا المدر من المعيد عدب وإنه مبنى بهذه الآية

﴿ تقبيلًا السادسة ﴾ فان اجبالي إن عدات الكبرة بدينا بوات حمله الطاعات . ولا يتحطم فلت المدادة والم البد و دشم إلى بحظ واعلم ان هداد والم حمد فوية لأصحاب إلى بلاحات ، وباش عدا الموات لل المحلم فلك المحاب أو لا جبط والقسيات باطلان الدينول بالأحباط بالأجباط بالإجباط بالألم المناطقة بالأجباط بالأجباط بالأجباط بالأجباط بالأجباط بالأجباط بالأجباط بالأجباط بالأجباط بالإجباط بالأخباط بالإجباط بالأخباط بالأجباط بالألماط بالألماط بالأخباط بالأجباط بالأخباط بالأخباط بالأجباط بالأخباط بالأخباط بالألماط بالألماط بالألماط بالألماط بالألماط بالألماط بالأخباط بالأخباط بالألماط ب

﴿ أَمْسَالُمُ السَّجْمَةِ ﴾ احتج صحابنا بهذه الآية عنى أن التؤمير، مجرّحون من النابر بن أمه ، فقالو الآشك أن تواب الآيمان ، والمداوية عنى التوصيل ، والتقرير بأنه هو الوصوب مصفات الحالان والآكرام ، والمواطئة عنى وضع الحين عنى بريب السَّيودية مائة بنه . أهيتم بدأتاً من عقاب شرف الحرّ عه عن الحير ، فاذا حضر هذا الشَّغرب بين الشَّيافة واسقط عنه قد. عدت حدة معصبه من نقدا التواب المطلبة فصل قدمي التواب قدر عصبه ... و. أدحق البار مست دنك تعدد من العدب ، علم بقي هناك نكان دنك هلياً وهو باطل ، فوجب القصع بأنه يجراح الى دلي.

> الله النواح النابي في من الأميار التي السميد الربي عدد الآيم. دوله تعلى في يائز للداجية الصافقية في وينه سمائل.

و السألة الارى فراد نافع والى كثير و حبيبه المرقع على تعليره كال و الدائم و والمدى وإلى حد الحديثة و ومدت حبيبة الإلى الشميل على تددير داكال و الشاهدة والتعليم الدائمة والتعليم والدائمة و الدائمة و الدا

 في فسأله الدانية ﴾ بناء (صله من أكان يكون ه واصله و لكون) منفصل الهيمة فلحرم ومنطبات والسكوم وسكون النون فصل ما يكي أنه جدير اليوا عمل الأنها سائلة يحي بشيه حروف اللها ، وحروف الليل إذا العمل طرف اسقطال للحزم الكفونات اللم أهراء أي لا حري وحاء العرال بالحدف والإثبات ، ما خدف فههنات النا الأثبات ، يكفره (إن يكي هذا أو غير )

 انسانه الدخة ﴾ را العالمان بين طريع إلى الله لا يظلم خطال درة ... به لا بمحسهم جعيم أصلاً ، داري بيده الاية أن العالمال بر يدهم من استحقاقهم.

واعدم الداران مراد من هذه المباعدة للسن هو المباعدة في الدول لأن بدو الشواب عبر مناهية , وتصعيف عبر سباهي عبال و الن المراد الما بعال بعيمه للحسب المبادار المشالا مشخر على فاعده علي أدراء من الثواب المبعدة عشرين جرداً الوالماليون برداً الوالمال الرواب الوقع عالم على المبادار عبالا المبادار وفي عن السماء مناه المبادان المباد المب

# مُكَائِفَ إِذَ حِشَا مِن كُلِّ أَنْ فِيشِيدٍ رَحَقَ بِنَ عَلَ مُنْؤُلَاءِ ضَهِيلًا ﴿ بِوَجِيرٍ عِنْ الْذِينَ كَفَرُواْ وَعُصُوا الزَّمُولَ لَوْ نُسَوَّىٰ بِيمُ الارْضُ وَلا بُنْكُتُمُونَ آلَةً خَدِيثُ ۞

فظلت الطمي مرك المك تقويد الإسائلة بعطي منده التومن بالخسنة الواحدة النسائلة حسنه مان أبر هر برحانه العرادات ، وبكن منت الإساحية بصاعفت تأثي المتحصدة الترابلا هذه الأية وقال الإنا مان القرار الجرأ عظيةً ) منن يقدر قدام

 إلى ع الثالث في من الأمور التي السبيات هذه الآية عليها قوله بعاق ( ويوضد من أندية أحرأ عطياً ع ويه سناكنات

عة السلله الأولى كه لمدن عملي وعمد و إلى يا وندب و اكثر فكنا م يمول الرجل عملي ملل إذا كان ماله ملد احر - ولا يمال - ماي م- ولا تضي ، ولا ما كانت حضراً

إنسائه التانيد في اعلم اله أي بد من العرف بن هذا وبين عوله إو إن ثال حسبه بمباعدها في والدى بعظر بدائي والعلم عبد الله أن دلك التصديد الكون من على ذلك التصديد الكون من على ذلك التصديد الكون من حسن ذلك الشياب ، واصا عدا الأجر العظيم ذلا بكون من حسن ذلك الشياب ، واصلاحك التقويرية من التصديف يكون من حسن الددات الموهود به النا جدا ، واحا عدا الأجر العظيم الذي يربيه من الده منهود إلى الله ينهود إلى تلحيه والدرق ، وإدا حصل هذا المراع منولة إلى تلحيه والدرق ، وإدا حصل هذا المراع منولة إلى تلديه إلى الداعم النوع عبد البيغة والسماحة والمهجمة والمدايد الإمراد والعسام بالأعراق المسلمات القديمية من الأحراد والعسام والمورد والمسامة المسامية من الأحراد المطلم إلى المال والدورة والمسامة والمهداء الأحراد والمسامة والمهداء الأحراد المسلمات المسامية المسامة والمهداء الأحر المطلم إلى المؤال المسلمات المسامة والمهداء المسامية ، وهذا الأحر المطلم إلى المهداء السمامة المهداء الأحراد المسلمات المهداء المسامة المهداء المسامة المهداء المهداء الأحراد المسلمات المهداء المهداء الأحراد المهداء المهداء المهداء المهداء المهداء المهداء المهداء المهداء الأحراد المهداء ا

دوله نمالي في فكيف إذ حند من كل أمه بشهيد وحدد بك على فؤلاء سهيدًا بومكه يود الدين كفروا رعصوا الرسول لو مسرى بهم الأرضى ود يكتسران الدحديثا إد

وحه النظم هو (مه معالى مار الله الاحرة لا يحري على أحد ظلم ، وأنه معالى تجارى المحسن على إحسمه ويريشه عن قدر حقه ، فين مدن في مدد الآيه الداذات بجري بسهامه الرسل الدين سعلهم الله احجه عنى حس ، لكون المجمد على النبيء أملع ، والشكيم له أعظم وحبرته أشدنه ويكون سرورس قبل وللتاسن الرسون وأظهر الطاعة اعظم ويكوب عقا وهيداً لمكفر الدير قال الذهبهم ( إن الله لا يظلم مثلثاً هزه ) و وعداً للمطيعين الدين دال الله فيهم ( ر إن نت حسة يضاهها ) وفيه مسائل

﴿ السَّالَةُ الأولَى ﴾ روى ان السي بيلو ، قال لأبر مسعود و إثراً الدّران على ۽ مال نفست ياً رسول القائب الذي علسية هاني . و حب أن أسمعه من خرى ه قال ايس مسمود فَلْتُتَحِتُ مَنُورَةُ النَّمَاءُ وَ ظَهَا أَنْتَهِينَ إِن هَدُهُ الآيةُ مَكَى الرَّسُونِ رَائِكَ ، قال ابن مسعود فأمسكت عن القرامة - وذكر السدى ، في مه همليكا - بشهدوان بترسل بالبلاغ ، و برسوله 🌦 يشهه لامه بالتصفيل ، فلهد قال ( حعلناكم أمة وسطأ لنكوبوا شهنداً، عن الساس ويكود الرسول عليكم شهيداً } وحكى عن عيسى علبه الملام أنه قال ( وكنب عليهم الهيداً با دنت فهم ) .

﴿ المسلَّةُ الثانِيةِ ﴾ من عادة العرب أنهم يقولون في شيء الذي يموهمونه - كيف، إذا كال كذا وكداء ويدا معل قلال كدان وإدراساه وعب كدان فسعني هذا الكلاح ا كيف بروب يوم القيامة إن سنشهد فله عن كل أمة يرسوف ، واستشهدت على هولاء ، يعسى نوسه الخاطين بالقراد أندين شاهفهم وعرف أحواقم أأثم إدا هن كل عصر يشهدون على عارهم كن شاهدوه أحراضها، وعلى هذه الوجه مال فيسي عليه انسلام و وكنت عليهم شهيداً ما دست قهم)

كم به نعال وصفحالك اليوم فعال: ﴿ يَوْمَدْ يَوْدَ الدِينَ كَامُو وَعَصُوا الرَّسُوبُ لُو نَسُوى يهم الأرمى ولا يكتمونها فاحدث وارمه المباثل

﴿ السَّالَهُ الأَوْلَى ﴾ قوله ﴿ الَّذِينَ كَمَرُوا وعَصُوا الرَّسُونَ ﴾ يضفي كونَ عَصَبَاكَ الرَّسُولُ مغايراً فلكفر الآن عطف الشيء عني نصبه عبر جائبرا، فرجب حمل عصياف الرسار، على التناصي العابرة بلكمر إيما تبت هد منقون الآية دالبه عني أن الكصار بحاطيبون بصروخ الأسلام ، و بنم كي يعاقبون برم العيامة عل الكتمر فيعاقبون أيضاً على ثلث المناصي . لأنه ثو لم يكن لفظا المعصية الراقي هذا المي الماكان في ذكر معصيتهم في هذا للوضع الر

﴿ السَّلَّمُ الثَّائِيةِ ﴾ قرأ الل كنير وعاصم وأبو عمرو ( نسوي ) مضمومة الناء حفيقة المبي على ما بمم فاعلم ، وقرأ باقع راس عامر ( مسوى ) معتوجة الثاء هشدنة المسين يُعلى - كنسوى ، فافتحم الناه في السين لفرانها منهما ، ولا يكره اجتماع التشافيدين إن هذه الغراء، لأن ها يطائر في التنزيل كفويه ( اطبرت بك - واريبت - ويدكرون ) وفي هذه التراء، السبح ، وهو إمساد العمل إلى الأوص وقوا حرة والكسائي ( بسوى عصوحة الناء والسبع خصيف وحدقا الناه التي أدعمها بالذم ، لأما كيا اعتلم بالاعام عمل باحدود

﴿ السَّالَّهُ الدَّالِيّةِ ﴾ ذكر و في تصبير قوله ( لو تسوي يهم الأرض - وحودة - الأون - فو يلتفون فسون يهم الأرض كم تسوى بالوبي - والثاني - بودوب - نهم بم يبطي وأنهم كالن والأرض سواء - بثالث - تصبر الهفائم برايا جودون حاف كفوله - ( يا ليسي كست برايا )

﴿ المنالة الرابعة في مول و والا يكتمون التفاصلية أن يه الاحد الدائر عريشاف الأول الدائر الدائر عريشاف الأول الداخل التصميل ما قبله والتمي الدائلام مبتدا والداخلية التحصيل المتحديل عالمي المناسق وحيي التفاصليا المتحديل عليهم الأرس وحمد يكون المدون المراحد عليه الأرس وحمد يكون المدون المراحد الكيال عائد إلى ما يتموا من المراحدة وقال الشارات الداخلية عليه الأحل المدون المائية المائية المناسقة المدون المدون

ہ الطریق بنائے کی انباریق کے آب ہدہ الکلام مسابقہ یہ ہیا یہ بنیاوہ طافر عبد اللہ یہ کیمہ پشار وال علی کتابہ ؟

﴿ لَلَّهُ الْقَامِيهِ ﴾ فرن فيل الكيف الجيم إلى هذه الآية الروى قراته ( والعارب ما ك. شركين ﴾

و بجراب من رجود الأولى الديواني الهيئمة سارة با فدوس لا يتكلمون به وهو قود ( فلاست رلا مسل) ومرض يتكلمون به وهو وساد ( فلاه الرساد كنا مسل) ومرض يتكلمون به كديله و داكا بعض من مود ) وقوهم ( والله الرساد كنا مسركين ) بيخدوان في توافق الرساليات الرسان و فر نبت بوطن الديمة على فوجهم وكنك بأناب رسان و حراست بوطن الديمة على فوجهم وكنك بأناب رسان و حراست بوطن الديمة الثاني الديمة وكنك بولاد الثاني الديمة والكيان على ما ساد الناب البيان المحدود الكيان و الكيان عدد ما يحصلوا الكيان و والها أسيروا على حسب ما يعصلوا الكيان و والها أسيروا على حسب ما يحصلوا الكيان و الكيان ما يداله الديمة المراوا على المحدود الله المراوا على المدال المحدود الكيان و الأنداء المحدود الكيان ما يوليان عدد المسادل محدود الكيان و الكيان ما يوليان عدد المسادل محدود الكيان الكيان الكيان عدد المسادل محدود الكيان الكيان مو الكيان عدد المسادل محدود الكيان الكيان من عدد المسادل المحدود الكيان الكيان الكيان عدد المسادل الكيان الكيان الكيان عدد المسادل المحدود الكيان الكيان الكيان عدد المسادل الكيان عدد المسادل المحدود الكيان الكيان الكيان الكيان الكيان الكيان والكيان الكيان ال

﴿ النوع عاشر ﴾ من الكاليب للتكوره في حده السورة

رَكَانِي اللَّذِينَ عَالَمُو لا تَفْرَنُوا الصَّنُونَةِ وَلَهُمْ الكُنُرُونَ حَتَىٰ تَصَوَّا مَا تُلُومٍ. وَلا حُبَّ إِلَّا عَارِي سُمِسٍ حُقُ تُعَذِّبِلُوا

مولد ثمان ﴿ الهدائنين آمين لا تقريق الصلاة والسوسكاني هني تعدير الدياد والا جيأ الا عالم ي سبيل حتى مصلوا ﴾ اي الايد سبالي

﴿ المسألة الدرى ﴾ ذكارا في مدت بيرون ويهون الأولى الأخاصة من فاصاع المستجابة صبح علم عبدالرهن من عليف طدان وسران حرق كانت ذكمر صاحة فأكدا وسداوا ما طليا ليقول حدووت مساحة فقرا الأحداث بعدارت وأسم عالمة في ما عند والمواسعة في الأجداث بعدارت والأحداث بعدارت والأجداث بعدارت والأحداث بعدارت والأحداث بعدارت والمساحة المستوات والأوقد تحت عنهم السكر وعلموا الايتوان حداد الانجاب علم على الأطلاق في سواء المائدة الدعى عمر وهي الدعات بدايا بعد في المائدة المائن المائن القالدات المستحدد الوحى بايد للمائد المائن المائن المائن المستحدد عن الراب المستحدد والأحراث المستحدد المائن المستحدد المس

في المبالة النائية على لتنظ المبلاء (بالا - الحدمي البراء حية استحداد) وهو فوت البر عباس وابح مسعود والفنس، وإليه همت الشاهمي

وددید به اطلاق تفضا اعتلاق على السجد عیمان به ویدل علمه وجهان الاوند المه یکون من یاب حدث الصاف، ای لا نظر بو موضد الصلاق، و رحلت نصاف تجار مباتع به والثاني الدرد و عدمت صوامح و بح وصدوات ) و براه بالصدوات مواضع الصدوات الشب آن إمالاق فعظ الصلاة ، وابراد المتحد جائز

﴿ وَالنَّبِي البَانِي ﴾ وعليه الأكثرون - إن المراء فالصلاء في همم الأنه نفس الصلاف. اي لا تصليفا إذ كتبه سكلوني

بالطلم : فائدة لخلاف تطهر في حكم شرعي ، وهمو أن عن الطعمبر الأواد يكوف المملى : لا نقر مو للسجد والنم سكاري ولا حبياً الا صابري سبل ، وهني هم الوجه يكوف الاستثناء دالا عني ما يجوز للحب معبور في المسجد ، وهو قول الشافعي : في ما عن الصول الكاني فيكون العبر والا تقرابوا أقصلاة واسم سكاري : ولا تقرابوها حال كوكم هسا إلا عابري سبيل ، والمراد بعامر السبين البسافر ، فيكون هذا الاستثناء باللاَّ عني أنه يجوز لمحسب الأقدام من الصلاة عند المحر من الله - قال صحب الشاقعي - هذا الموت لأوك أرجح ، ويذل هفيه وجوء - الأول . انه درن و لا نفر بو الصالاة ) والقرب والبعد لا يصحاف عل نصي الصالاة عن سبيل الحديمة . إنما يصبحان على السجد . التاسي . أنا بو حلياه عن ما فت تكان الأمياناه فيجمعن أما لوحملناه على ما قشم به يكن فسعيحاً ، لأماض بم يكن فابر حين وقد عجر عن استعيان الله بسبب الرض السديد ، فأنه تجوز له مصلاه بالبيمام ، وإذا كاذ كدلك كان حل الأبه على ولك الرقى الثالث الله إنها جمنا عابر النسين على حد المسافراء فهذا إلا كان وحد منهاء في تجراله المرسا من الصلاة التهاء هجيمة بخشاح إلى إصياء علما الأستثناء في الأيه - وإن لم يكي واحدا مم دم بجرانه الصلاة إلا مع المهدم ، فيفتر إلى إصيار هذا الشرطاق الأيد، والعاعلي مدعت، فابا لا يعمر إلى إصبار شيء في الأنه فكان قوسا أرق. الرقاح الالافادي فكرحكم السفر وعدم بداء وحوار التسم بعدهد والالجور حراهم على محم مدكون في يه يعد همه الآية ، و بدى يركده أنَّ القراء كلهم استجير الوقف تند أبراله إ حتى بعيدلوا إثم يستانف دوله ( وفي كشم مرضى ) لأنه حكم احر او ما ١١ حمل الانه على ما ذكرانا لم تجلع فيه إلى هلده الأخلقات فكاه النافسية آون ... وهو الصراب الثاني النا يمول ... رن نوبه نمار ( حتى بطلسوا ما بقولبرن ... يدل على ان الراد من نوبته و لا غرسوا الصلام أيمس لتبلاد فإن السحدقيس فيه توار، كروع يمح السكر مه ، أما الصلام فيها أفوان محصوصة تمام كشكر معياء مكان ص الأنه على فدا أولي ، ولنفاس الأرك أنا ريست بأن الطاهر الدولات وقا يدهب إلى سنجد لأجل الصلام والها على بالصلام كان كالديم من العمات أن سيجد طهذا ذكر هذا المني

و بساله الدائدة إدال الروحدي وحمد بد السكاري حد سكان ، وكل بعث عو ممالان داية يجمع من الفتاك الروحدي وحمد بد السكاري حد سكان السنك ال طلعة سد الطريق ، وبن ديان سكر البنق وهوسده ، رسكان عيد سكرا إدا أحداث ، ومه ديان دالل والماسكون المعارف ) أي عشيت فيت البعة براها ولا تقرك الأشياء بنوا حبيسها ، وه طلك سكر بدا وهو الده يوسيدي الحري ، والسكون الماست وهو الابتمال اليا علم من المالد حين الهاسدو ، والابتمال إيه على حدد مادة في حال منحود الداع إنسا هدا فتنوا الديان المالد عين المسحود ، والابتمال الإوال الأوال المالد من احمد وهو بنيات التسحود ، وهو ميا المسحود من الهاسجاء والتابية

في القرن النامي إلا وهو فول الصبحالات فقو الله ليس فقر دانت سنكر الحبداء إلى القراط المنه منكر النوف مال الواقط السنكر يستعمل في النواء فكان فدا المنط تحيما لا ما والدائل ف عليه فوجت الصبر إليه ما أما بهال النفط تحيمان له همي وجهيز اللاورات فادكرات ف لفظ السكر في صبل الدمه عباره عن سند تُقطرين ، ولا سبَّك ان عند اللوم سن، خارب الواتح مي الأبحرة العليظة نتسد ملك المحاري بد ولا بنفت الواتح البياضر والسامح إن طاهم اللث الثاني فون عرودو

منان البسير والأدلاج يُعسنت إي المساه سكوي في كل مترسة الحراء

و إقائب أن القط عدم له فيمول الدارس من عليه ، وبيته من وحود الأوقد الا قوله تعالى و السبال الفط عدم له عدر بيحم قوله تعالى و المسالة ، ابتم سكة و حتى تعدر الما عقولون و طاهره انه عدار بيحم عن القراب من الصلاء حال صبح وربهم بحيث لا يعدمون ما يقولون ، وبرجه سكنيت على مدا الأسنال بمحى تكثم ما لا يقال ، وبدء الناس فهر موله عديه الصلاة و سلام دارهم القلم عن بلاب عن الصبح حتى ما لا يقال ، وبدء الناتم حتى الصبح عنى بسبعظ ، ولا شك ال هدا السكران بكرد عثل المحول ، فوجب ارتباع التكران بكرد عثل المحول ، فوجب ارتباع التحول ، فوجب العدم التحول ، فوجب التحول ، فوجب العدم المحالة المحالة

﴿ و هَجِه النَّائِيَّةَ ﴾ قوله عليه الصلاة و السلام و اذا نصى آحدكم وها في العبلاة عابرة لـ
حـى يشعب عبه البرم فرنه إذا عبلي وهو ينحني نعله يشغب ليستجو فيسب نفيته ) هذا تتراير
عول الصنحالاً

واعلم السجيح هو المول الأولى، والدار عبه وجهال الأولى الا تعدد في السكر من السكر من السكر من المراح خبراء والأصل في الكلام الحقيقة ، فأما حمله في السبكر من المشتر ، او من العضية أو في الحوث الراح المعدد أن في خلال غيارا، وإلى يستعمل معيداً ، فإلى حدوا وحداث سكرة أموت و والدار والا الناس سكارى والله بسكارى والله عدوا الناس سكارى والمدال المدري أنفقوا على الاحدوالايه عمارات في تدم احمل الودات في المدري المنفذ الأله الاحراس والمعدد المدري والمدال المدري المدري المدري المدري المدري المدري المدري المدري والمدري والمدري والمدري المدري عبرات المدلاة المدري عبرات المدلات المدري المدر

﴿ الْمَسَالُمُ الرَاحِةِ ﴾ وال بعضهم عدد الآيه مسرخه بأيه الكائدة ، وأقوب الذي يكن ادعه المسخ فيه به بقال عبى عن قرمان المسلاة حال اسبكر عدوداً إلى شابة أن يعبر بحيث يعلم ما يقول والحكم المدود إلى عاية يقتصي إنهاء ذلك الحكم عند طلا الله ما فهدا يقتفي حواد قربان المصلاة مع السكر إذا صار بحيث بعلم ما يقول ، ومعلوم أن الله بعال ما حرم

فخر الروييج 1 ۾ ۾

وَ إِن كُنهُ مُرَاضُونَ أَوْ اللَّهِ مَنْ سَفَرٍ أَوْ بَاءَ أَخَذَ بِسَلَّمُ الْمَنْ لِيعِدُ أَوْ تَعَسَمُهُمُ النَّسَاءَ مُنْزِعُهُ وَأَنْهُ وَمَنْ مُنْكُوا شَعِيدُ طَلِيًّا فَاسْتَعْوالْ يُوخُوفِكُمُ وَأَيْرِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ

كَانَ عُمْرً عَمُورًا ﴿

الجدر أبانه الثالثة قدر أهم هذا الطوار - هسبا أن أيه الأكلف بالنباحثة بنغض مثالبولات هلته. الأية - هذا حظر التأكي ل تمريز عدا النساح.

والطواف عنه () الناس حاميم عند سهى راجع إلى النهى عن السرف الأوجب للسكر عبد الهذاب من الصلاة و وتحديث النبيء بالنافر « إذاب عن جي حكم عن عداء الاعل سبير الطن الصحاب، ومثل خدا لا يكور يسحد

ق سال، تقامیہ کے مان صاحب اکشاف امریء ( سکاری ) بعلج السیاد و ( سکری اعلی الدیکوٹ عمالیاتو المبکی ، رحوعی

ورية يدي فؤاد ال كشير مرضى الراعلي بينير الراجاء أحد مبكم من البعابط أار لامسام السنام ولم تحدد الله التيميمية وسيدا طبيها فامساحوا الياحات فيك وأيدينكو لا الله ك الفعوا الفيروات

الله الله تدل دكر هها أحدى الرباية - الرصوراء والساهرين - والسين حق من العمطاء والدين لأمدوا الساء

﴿ وَالْقِيمِانِ الْأَوْلِانِ ﴾ مَعِمَالَ إِنَّ السَّمَ ﴿ وَهِمَا الْفُرِحِيِّ وَالْمُعْرِ

﴿ وَالْفِسَائِلَ الْأَحْبُرُانِ ﴾ يوحيان التطهر والله عند وحديد الله ، وبالسِمة عند عدم الله ، وتحق تذكر حكم كان واحد من هذه الإقسام

في اما ألا مب الأراق في وهو الرص ، واعظم الله على ثلاثه السنة العالم الله على مكون الحيث أو استعمل ماه مات الكان في في الطبري الشديد والقراوح المعليمة ، وثانيها الله الكرب بكوت المستهال الماء وبكله يحد الآلاء المعليمة ، وثانيها الله وبكله يعاف الموت والآلاء السنية الكرب يختف الموت في التسميل الأوقيل ، وما لكرب يختف المناب في التسميل الأوقيل ، وما جورود البحد في التسميل الأوقيل ، وما يتغلق أنه شرط حورا البحد على المسلمين المعلمين الماء المعلم في بخو إلا عبد علم المعلم أنه وهم يتعلق المرط معتبرا في حواز غليمين المعدد فقد ما هد السرط وجب الله لا يتوا الله والمعلم أنيد على حوال المعلم مناب على حواز الم عبد بعد داده ، وأسل فيه دلالله مأشد على منابع على حوازه ، ويؤيده ما روي على عضى المحملة أنه السيم عند وحوده ، عمرات عميم المدال على حوازه ، ويؤيده ما روي على عضى المحملة أنه السيم عند وحوده ، عمرات عميمة الداء عمل دال عن حوارات دائرية

﴿ السيب الثاني ﴾ السعر - والآنة تذل على ان المساعر إذ يم يجد نثاء بيدم ، طال صعره أو مصرطة الآية

﴿ السبي السب الدين و حاه احد مكم من بعائد) والدلط بلكانا الممثل من الأرض وحمه الدينات - وكان الرس إذا وإدانهاء أخليه طب عابط أس الأرض عبده عن أغير الناس ، لدرسمي اخدت بدر الأسم تسبيه للثيء باسم فكانه

﴿ السهب الربع ﴾ قوله , الرلامسم الساء ؛ وفيه مسائل

﴿ السَّالَةِ الأَوْلَى ﴿ عَرْهُ وَالْكَسَائِي ﴿ لَمِسْمَى بَاسِيرٍ نَفْ مِنَ التَّمْسِي وَالْبَائِيلِيَّا
 ﴿ الْأَمْسِيمُ \* بِالْأَلْفِيمِينَ عَلَامِيلَةً

﴿ الساله النامية ﴿ احتفاءاتفسرون في النبس الدخور هينا على دوبان - احتجها - أن الرادية الخياج ، وهو قول إبن عباس وقافس وعدهد وقداد - وقواب إلى حيمة راسي الظا عنه ، لأن اللمس باليد لا ينقض لطهاره - والشي - ان مراد بالنبس هيما انتظاء الشريس ، سواه كان بجياح أو عيره وهو دون ابن منصود وابن عمر واسمي و ينجمي وقول الشافعي

رمن الأعبه

وقالم أن خذا اللون اوجح من الأن وذلك لان إحدى الله عبير هي فويه بعالى والو السلم السياد ) واللهم حقيمه السياد ) واللهم على مقيمة السياد ) واللهم على سقيمة السياد ) والأسار هن الكلام على سقيمته البياد ) وإما المراده الدية وهي توليد الراسيم ) فهو معاعله من اللعس ما ولفت يسيح حقيقة في الحلياة الحداد الله على المراد بالمعمل الحلياة المكان الكلاجة السياد المكان المراد المعمل الحلياة المكان المحلوم من الحلياة المكان المحلوم على المراد بالمعمل الحلياة المكان المحلوم ) وقال في المحلوم والمحلوم على المحلوم على المحلوم على المحلوم المحلوم المحلوم على المحلوم على المحلوم المحلو

و تعالم أن كيل ما ذكر وم عدور عن مدهر المتطابعة دنيل ، فوجد أن لا كيدن أوابعه فيمكم الطالم تقدم في فوله فإ ولا حسًّا ) بعو حمياً هذه الأنه على أختاله ثرة التكرار

﴿ اللَّهُ مُنظِمَا لَهُ قُالَ أَمَانَ الطَّاهِمِ ﴿ إِنَّ يَسْقَمَنَ وَمَنُوهُ النَّالَامِسِ لَظَّاهُمِ فَوَالَّ الإمسام السَّاد } أما للقمومي فلا ﴿ وَقَالَ السَّاقِعِي عَلَيْ اللَّهُ عَلَمْ عَلَى يَنْفُعُمُ وَصَوَّعُوا مَع

واعلم الدائعال بالدكر هذا الأسباد الأرعد فالراز فلم تجدوا مادار دفيه مسائل

قال دیل قولما برحد ، لا پشهر سس انقلب بدنین فوله نعالی ( را جمال حالا فهمش ووجدك عنقلا فاصی از وقوته ( ویار دحد، لاكتر شع می تنهد ) وقوله ( والم بجد له عزما ) فإد الطب على الله محال

ولمنا الطلب وإن كان في حرمه تعلى عالا الال به بنا العراج محمدا التنافية من من مع وهم تما لم يكي لاتفاً للمومه صالو دلف كانه فلمله أن وبنا أمر المكتمين متصاهات الدانية الصروة فيها صبار كرية طب شيئاً تم لم جدول يحرجه هذه الدمام في هذه الابات على سبار الشعرال من

الوجه الشي ذكرياه

فو المسألة التدلية ﴾ حموا على أنه أو وجد الماء لكنه يتناح أب بعطته أو عطس حيوات عنرم حاز له النهم ، أماءه وجد من الماء ما لا يكنيه للوصوء ، فهل بجب عليه الذبجمع بين استمال ذلك الفدر من الماء ودين النهمم؟ قد أوجه الشاهمي رضي الله عنه ، متمسكاً طاهم أنظ الأيد

ثم على تمالي ﴿ فتيمنوا صفيعاً طبياً ﴾ وجه مسائل

﴿ السَّالَةَ الأَرِي ﴾ اليمم في اللقة عيارة عن العصد ، يمال - أعته وتيمسته وتأفته ؛ أي قصفته وأما الصعيد فهو لمين يُمي القساعد ، قال الرحاح - الصعيد وحه الأرمن ، تراماً كان أو عيره

﴿ السَّالَةُ الثانِيةَ ﴾ قال موجيفة رمي الذعم الوفرات فنحر الاتراب عليه فصرت التيمم بده عليه ومسح كان هنت ناهياً - وقال الشاقعي رضي الله عنه - بل لا يد من ترات يلتصوريه أأأسيج أبرحيمة بظاهر هده الأيه فقالى النيميز هو المصدى والصعيد هواما تصاعدمي الأرمى ، ظونه ( ظيممرا صعيفًا طيباً ) اي أنصدو ( ا صد ، فوحب أن يكون 144 التقر كافياً . وأما الشافعي فأنه أحتج بوجهين الأرق . فأعده لا يه ههنا مطالته ، ولكنها في سوره الثائدة مديدة ، وهي قوله سيجليه و فاستجوا بوجوهكم وأيديكم سه ) وكلمة ه س.» للتبعيضي، وهذا لا يتاتي في العباحر الذي لا برات هليد . فان فيل . إن كنمه و من ا لابتداء الماية )، فال صاحب الكيبات : لا يفهم أحدُ من العرب من فوان انفائق , امسحت برأسه من الذهن وسي الله ومن التراب : إلا معني التيميضي، ثم بال: "رالأدعبان للحبُّي أحبر من لقراء الطلقي المالمكره الواحدي خمه اللهال وهواأيه تماي دوسب في هده الأية كوند الصبغيط طيباً ﴾ والأرض الغيبه هي التي سبب يدليل قوله ﴿ وَالَّبَلَدُ الْعَبْبُ عُمْرِحَ سِنَّهُ نَافَذُ رَبَّه ﴾ فوجب ق الذي لا تبت أن لا تكون طهة ، هكال دوله ( هيمموا صعيد طبيه ) عرأ بالتيمم بالنواف فقطت وظاهر الامر بموجوب الثالب أتراموله واصحيفه طيبان مراموماع التيمم بالمسعيد الطيب والصعيد الطب هو الأرض التي لا سبحة فيها ، ولا سلا أن التبدم ببدأ النزاب حائز بالأجاع ، عرجب هن الصعيد الطيب عليه رعابه لمحدد الأحتاث ، لا سيا ودد خصص النبي هليه الصلاة واستلام القراب بهذه الصفه بالفتات والمعنب لي لأرض مسجداً وقرابها طهوراً و وقال: ﴿ النزابِ طَهُورِ مَسْمُمُ إِنَّا لَمْ تَجَدُ اللَّاءُ وَ

﴿ السُّلُد الثالثة ﴾ لرله ثمان و عاميموه بريدوهكم وأنديكم - محسول عسد كفيع من

# أَرْ تَرَ إِنَّ الَّذِينَ أُولُوا نَصِيبًا مِنَ أَسْكِعَلْبِ بَشْـرُونَ الطَّنَظَةَ وَمُرِيدُونَ أَن تَصِسَلُوا النَّهِيلَ ﴿ وَالصَّالَمُ لَمُ بِالْغَدَا بِكُوْ وَكُنَ بِاللَّهِ وَلِياً وَكَنَّ بِاللَّهِ صَسِيرًا

المسرين على الرجم والبدين إلى الكرعين ، وعند أكثر الفقها، يُبيد سنح البدين إلى المرسحية ومبدين على الرسحية ومبدية الله المرسطة عند بسائلة المرابطة عند بسائلة الأباد عن المنظمة الأباد عن المنظمة المرابطة المراب

قرله تمال ﴿ أَلَمْ مَرَ إِلَى الْدَيْنِ أَرْسُ حَسِيباً مِنَ الْكِتَابِ يَتَسَرُونَ الصَّلَالُــة ويريدون أَن نصَّلُوا السَّيْلِ وَلِنَّهِ أَعْلَمُ بِالْعَدَائِكُمْ وَكُنِّي بِأَنَّهُ رَكِينَ بِأَنَّهُ نَصْرًا ﴾

التمليم الله يسال الماذكر من دول هذه السورة إن هذه الوضع الدواعا كثيرة من التكاليف والإسكام الشرعية ل تطلع عها بيهاني الأحكام الشرعية ل وذكر حوال التقدم الذين وأقاصنهن مقدمين لان اليماء في الدوع الواحد من العلم في يخل الطبع وتكدر الخاطر لا فأما الأنتقال من لوع من العلوم إلى لوع أخراء فأنه يسبط احاطر ويعوب العربجة ، وفي الاية مسائل

﴿ اللَّهُ لَذَا اللَّهُ فِي هُمُ وَلَهُ ﴿ اللَّهِ مِنْ ﴾ معناه ... له يته عملت إلى هولاً ، و وقد ذكرنا ما فه عمد هوله ﴿ قَالَمْ تَرَ إِنِّ اللَّهِ عَاجَ إِبْرَاهِهِم : وخاصل الكلام أن العلم اليَّهِبِي يشه الرَّوْمَ ، فيجوز حمل الرَّوْيَةُ مُشْعَارَةً عَلَيْمًا هُذَا العَمْمِ

وفر السباق الثانية في ألدين أوبوا بصبيب من الكناب مدم البهود ، ومثل عليه وجود الأول من ثوليا يعلنه وجود الأول من ثولوله يعدد مده الأنه الثاني الروى اسن عباس من الأثنى المنافقين عبدا ألهود ، كان يأتيان واسن المنافقين عبدا أنهي ورحطه ويشطونهم عن الأرسلام الثانيا من عداوة أبن ورحطه ويشطونهم عن الأرسلام الثانيا من عداوة الهيدة اول

و باسأت الثالث في لم يعل نعان - بهم أوثو عدم الكناد ، على فالدلا اوتوا نصيبا في الكتاب ) لأنهم عرضوا من التوراة سود موسى عليه السلام ، ونم يمرفوا منها ليود تحدد يزد ، فدما الندين أسلموا كشدالة بن صلام وعرفوا الامريز ، فوصفهم الله بال مديم علم الكتباب ، فعائل ﴿ قَلْ كَفِي بَالِغَاشِهِيدَا أَبِينِي رَبِينِكُم رَمِي عَبْدُهُ عَلَمْ الكَابِ ﴾ والشاعلم

و السالة الربيعة في اعتم الله بعالى وسمهم بالريل الفسلال و الإطلاقي حا السلال فهو قوله ( يشرون الفسلالة في وقيه وجود الارد على الرجيح ويؤثرون لكاديب الرسول عبد الفسلاة عبد الفسلاة والسلام الشرى شيئاً آثره على ديا و عمل هم الرياسة ، ويد يكر ذلك بتمط الإسراء الأسمى الشرى شيئاً آثره على ديا و عمل السيال ، وقاويته استوال الفسلالة بالمدى كموله ( ولئك اللهي السرار الفسلالة بالمدى الرياز على قول الرجوع الشلابة بالمدى الرياز بده الأنه عوام اليهود القالم كانوا يعطون احيازهم بعمل موالم ويطلب المعمون الديارة بالمدى على يستران الديارة الشلالة المدى الديارة المدالة المدال

واعلم أنك لا برى حالة أسوأ ولا الناح تمن همع بين هندس الأهواس الحق العصلات والرصلال:

ثم قال عمال قاراته المشم باعدائيجيا ۾ دي هو سيحاب، عليم بکيم ما في فتوجيم وصدورهم مي المدارة والمضاء

الم قال تعالى ( يكفي بالله وب وكفي بالله لصير ... و بعني اله تعالى 14 بين شده حداولهما المستمين به بين الدالمه تعالى ولي السمعي و بالمراسم ... ومن كالد الشوالية له وبالصرا له الساهمية عداده شعال به وفي الأية سؤالات

الإمال الأمل إم ولاية الإمام بعيدة فيدرا عن عدرته له العكر المصير المعاد ذكر الأوافي تضار

والحواف - (د الولل المتصرف في الذي، والنصاب، في الشيء لا تجب الديكود بالصرأ له هراق الشكرار

﴿ السؤال الثاني ﴾ قد لموييس . وكمن بالله وب ويصبر ؟ وما العائدة في مكر بر فوله ﴿ وكفى بِانَكَ ﴾

والجواب أأن التكوار في مثل هذا للهام يكون المد بالبركي القلب وأكثر صافعه

مِن اللَّذِينَ عَادُوا أَيْكُمْ وَأَنْكُمْ عَن مُواصِعِهِ وَيَقُونُونَ مَعِمًا وَعَصَيَّنَا وَاضْعَ ضَيْرَ مُسْمَعِ وَرَقُونُونَ مَعْمًا وَعَصَيَّنَا وَاضْعَ ضَيْرَ مُسْمَعِ وَرَقُونُونَ مَعْمًا وَاضْعَا وَاسْمَعْ وَاطْرَبَا لَكَالَّ وَرَقْتُ فَالْوَا مُعِنَّا وَاضْعَا وَاسْمَعْ وَاطْرَبَا لَكَالَّ

عَمَّا لَمُنْمُ وَأَقُومُ وَلَكِن لَمُسَمَّ فَدُيِكُمْرِهِمْ فَلَا لَمُؤْمُونَ إِلَا قَلِيلًا ٢

### ﴿ البوال الثائث ﴾ ما فائده الب، في بوله ﴿ وكمي بالله ولياً و

والحواب الكروا وحوص الأول والي اكم نقل يتصل الأمل الماعل من مراوي الرئية وعظم الدنة مهينا ويدت الله إيدانا على الحديد من الله بسبب كالكفية من مراوي الرئية وعظم البولة الثانى ، فأن الن هنزاج المدير الكلام التمن المماؤك بالله ولياً وقا فكرت في عام الكلام المن كدا اكان شراطة الإن الكدب شراطة الأكتماء ، لأنه من بعظم اليه الدنت المعلم ساي الراساة في الأصل فالإنساق ، وقالك إن الحسن في الإن الأصل فالإنساق ، وقالك إن الجدب في الأماؤك الكدب شراطة أن الأماؤك الكدب في الإن الأماؤك الكدب في الإن الأماؤك الكرب الماء على أنه بعل يعمل بهاسطة أو بغير واسطة ، فإذا فكرت مردد الداء في ويد الماطة ، فإذا الطاؤف المرد على الداعو الماء من حيل الموريد إن الطاؤف المنافقة المعلم من حيل الموريد إن

دوله بمال ﴿ فِي اللَّمِي هَادُوا مُحَرِقُونِ الكُمَّمِ عَنِي مُواصِعُهُ وَيَقُولُونَ سَنِعَنَا وَعَمَيْهَا وَاستخ عبر مستخ وردعنا ليناً بالسنهم وطعنا في بدين ويو أنهم فالود سنضا وأطعنا و سمع والظاريا بكان حياة اللَّهِ وأنوم ولكن عنهم فقد بكرهم فال يومنون إلَّا فقيلاً ﴾

إقلم أنه تعالى لما حكى عنهم نهم نشتره ل الصلاقة اشرح كيفية ظك الصلالة وهي أمور الأخلاها المنهم كالنو تعرفون الكنم عن موضعة لم وقيه مسائل

و السألة الأولى ﴾ ق يتعنى قويه ( من السير ) وجود الأولى أنديكون بياهاً فليين اوبوا حسياً من الكتبات من الأمرين هادوات والتأثي أن يعطى بقوله ( يمديراً ) والتلفيين الكلمي بالله تصديراً من الدين هدوا ؟ وهو كموله ( ومعرده من الموم مدين كديد بآيات ) الثالث ؟ أن يكون حسر مبسما

عدوت، و( بجرمون) صبيه النسيرة التى الدين هذر الوم محرفون الكليم، محققة الموسودة في تدين اوبوا تعييدًا من الموسودة في تدين اوبوا تعييدًا من الكنات بشرون الصلالة ) هي دلك عبلاً من وجهان ، فكانه دين الومن دلك اللين أوبوا تعييدًا من الكنات محديثًا من الكنات الدين الومن الكنات المحديث عنديا وقبل المن الكنان هادوا ، ثم لين الوكيد بشيرون الصلالة المحديد وقبل ، بجرفون الحدم

﴿ للسالة الثانية ﴾ لقائل أن يعول 4 الحمم مؤمث ، فكان شفي (الايشاك - كرفوات الكلم هو مواضعها

والمشواف : قال الواسدي " مده هم حروقه اقل من حرود واحدا ، وكل هم يكوده كذلك قايد كيور تذكيره ، ويحكن ، يقال : كوب الحسم مؤشأ بيس مراً حقيقياً ، فل هو أمر تقطى ، فكان التذكير و بأنيب به جائزاً وفرى» ، يجرحود الكسم

﴿ السائد الفائد ﴾ ق كيمية التحريف وجود احدها . حيم كانوا ببداري الفطاعة احرائل على المعالفة وتحو احرائل عربية و على موضعه إن التيرك توضعهم و آدم عنوبي و مكانه ، وتحو تحريفهم و الرحم و بوضعهم و اخد و ملكه ويظيره عوله تعالى ( عربي تعديل تكثيرت الكتبات بأيديهم المربية ولوي هذا من حيد الله )

قان قبل کید محکل هذا فی انکتاب الدی بلغسست احدد حروفه وکلیکه صفح التواتر المشهور کی الکری و تعرب ؟

قلنا لعلم يقال الدوم كانو ودائم والعقياء بالكتاب كانو في هاية الفلة فقاد والعلى هذا التحريف والتأويلات العامدة و وصوف الفقط عن المراد بالتحريف القاد الشبه المناطقة و وصوف الفقط عن المعلى في يعدم أهل السعم في راداما هذا بالأيات المخالفة على راداما هذا بالأيات المخالفة على وهذا عن الأصح المالك أمهم كانوا يدخلون على السيقة ويستأونه عن أمر وجوهم بأحدوا عن إذا حرجو من عدد حرفوا كلامه المستفقة والمناطقة على المراجع عن المراجع على المستفقة المستف

و المسألة الرابعة في ذكر الدائمة إلى هيها ( من مواصعة ) و إن المائدة من يعد مواصعة ) والقرق أنا إذا السرنا النحر بصادف وبلات الناطقة ، فههنا فويه و بحرفون الكلم عن مواصعة ) معية ما يهم يدكرون التأويلات الفعدة لتلك التصوص وأرس لمه بنان أنهم يخرجون الملك المقطة من الكتاب و ما الآية عدكورة في سورة المائدة ، فهي هاله عني أديم حمدوا بدي الأمرين ، فكافرة يدكرون التاويلات الفائدة ، وكافرا بخرجون الفط أيضاً من الكتاب و هفونه ( بجوجول الكلم ) يشاره إلى التاريل الباطل وقوله ( من بعد مواضعه ) يتساره بال حراجه عن الكتاب

 و النوع الثاني إدع صحافاتهم ماذكره اجانعال يقوله ( ويقولون سبب وعهيس ولنه وجهال الأول عاد الني عليه السلام كان إنه امرهم بنيء طاوا في قطامي سببه ، ولاءو في المسهم وهمينا والثاني الهم كانوا عليه وق فوهم استفاده عصيت اطهارا بمحالفة ، واستشرا فلأمر

### ♦ النواع الثالث ﴾ من صلالتهم قرئه ( ويسمح غير مسمم )

و قدم ال هذه الكانمة دو وجهير بحصل للدح وانتعظيم ، وعسل الإهائة فيها عا أنه يحسل من هذه الكانمة دو وجهير بحصل للدح وانتعظيم ، وعسل الاهائة فيها والده أنه يحسل منح فهو الديكول الراد استع غير مسلم مكر وها ، و ما الله عنسل للشهر والاه مستحب فقوله ( عبر مسلم ) مصاه عبر سامم ، قال السامم مسلم ، واسلم سامم التناسي عبر سلمع أي عبر مقول عنك ، ولا تحله بإلى ما بدعو إليه ومبياه عبر مسلم كلاماً برصاه ، حواله يوافقه في فكان الأسلم لا يستحد شيئاً الثالث السلم عبر صلمم كلاماً برصاه ، ومن كان كان كان الأسلم لا يستحد ليوسلمه عنه ، فتيت يا ذكرنا أن حده الكلمة تحمله بعدم والمدح ، فكانوا يدكر وتها لعرص الشتم بعدم والمدح ، فتيت يا ذكرنا أن حده الكلمية تحمله بعدم والمدح ، فكانوا يدكر وتها لعرض الشتم

في نوع الرابع في من صابلاتهم قوهم ( وراعنا بأ اللسنهم وطعا في الدين ) م نصير الرابط في من صابلاتهم قوهم ( وراعنا بأ اللسنهم وطعا في الدين ) م نصير الرابط الله هم وراه البقرة ويه وجود الأول الرابط كي حصره الرابط المنهم على عهد الحراء والسعرية وعدال المناس الثاني القولة ( راعنا ) معناه أرضا معناك أن المناس الثاني القولة ( راعنا ) معناه أرضا معلك المناس والمعنيم النابط المناس والمناس الثانث الكاورة والمناس والمناس المناس المناس المناس المناس والمناس الثانث المناس المناس والمناس النابط المناسبة الرابط المناس ال

الروبر على سبيل التمان - لذلك - لعدم كاموا بصلون أشدافهم وأسسهم هسد ذكر هذا الكلام على السحرية، كم حرث عابد من بهر بأنسان بمثل هذه الأنعال - ثم من مقالي الهم إنما يمدمون على هذه الأشباء لطعمهم في الدين ، لأنهم كانوا يقونون الاصحاب - إنما تشمه ولا يمرف ، ونو كان بهأ معرف دين ، فأطهر الله تمان ذلك فعربه حبب مب رضم ، فأنقلب ما معلوه علمناً في بوته دلائه فاطعه عني بوته ، لأن الاعدار من العبب معجر

فإيرمين كيمناجؤه بالمود المجمل للوجهين بعدما حرفواء وقانو سممنا وعصينام

والمواسد من وطهيل الأوان به حكيت عن يعهى المسريل به فاله الهم مدكانوا يظهر ول توقيم ( وعصينا ) بن كانز المدلونة في المستهم الرالياني الهسائية، طهر والخلف إلا أن الهيم الكمرة كانز الراحهونة بالكعر والمصيات ، ولا بواجهونة بالدات والشم

ثم قال تعدل ﴿ وَلَو أَنهِ قَالُو سَنِعَا وَأَقَلَمَا وَاسْتِعْ وَالطَّرَهُ بَكُنْ عَبِرُ الْمَ وَاقْرَمْ ﴾ والأسى أنهم لرفالوا على توقع استحارعهم الاستخارة اللائل والبيئات مرات عقد مرات ، ويدن لوهم و واستع هو مستح ) قوهم واستم ، وقال قولم ( راعناً ) تُولِم ﴿ "تقرب) الى استع ما ما نقول ، والطرفا حتى تقهم عبل لكان تجرأ هم عبد الله واقوم ، أي عدا و صوت اومه يقال المتح قولم أي مستقيم ، فقومت الذي عراق عولم أي مستقيم ، فقومت الذي عراق عول عراقة عن عقومت الذي عراقة على عراقة على عراقة على عراقة على عراقة على المتحدد من عراقة على عراقة عراقة على عراقة عراقة على عراقة عراقة على عراقة على عراقة على عراقة على عراقة على عراقة عراقة على عراقة عراق

ثم ثال ﴿ وَلَكُنْ لَعَنْهِمْ عَا يَكُفُرُهُمْ ﴾ والراد أنه نمال إلى عنهم سنب كتوهم

ثم قائل ﴿ فلا يؤمنو بر الا لمبيلا ﴾ ومه مؤلات أحدهم ( ١٠ منديم صمه للصوف ) واسمى فلا يؤمل منهم إلا أموم منهون ( " تم منهم من قائل - كان دنب العدي عبد الله بن مالام وأصبحانه ، وميل - هم الدين عند انه منهم ) يتم يؤمون بعد ذلد

و والقول الثاني إلى ب المنبل صفة اللايمان ، والتندير بلا يوسوب إلا يماناً حيلاً ، ولتبدير بلا يوسوب إلا يماناً حيلاً ، ولتبدير بلا يوسوب إلا يماناً حيلاً ، ولتبدير كانو يؤسون بسائر الأجاء ، وحج أجوعي المعاوني عنها المواري عنها الموارد عن الأولى ، قال الأن و فيلا ه المقامدة ، وبه الداء بداء بداء حدم حدم فوله (إلى مولاً ، قائد مداه بديل مصرداً » والمرادم المسمع عال بدائي و وحدل الشارة بداء أوقال ( والا يسال حميم حمي المدرة بدارة بدارة المدرة عنه المدرة بدارة المدرة عنه الدائم عود الذكر بجموعة إلى القسدان على الله الرياد الها الكثرة .

يَنَائِكَ الَّذِينَ أُونُواْ الْكِنْفُ وَامِوْ فِ ﴿ وَلَهُ مُمْدِفًا لِمَا مَمْكُونِي قَبْلِ الْمُطْلِسُ وُحُومًا مَرْدُمًا عَنِي أَدْ لَوْمَا أَوْ مَنْفَهُمْ فَا نَعَا الْمُعْتَ السُّنِّ وَكَانَ أَمْلُ ثَمْ مُولًا ﴿

عراه بعالى ﴿ يَا أَيِّ أَنْدَيْنَ أَوْنِوا الْكَتَابُ أَسِوَ عِالِرِكَ بَصِيفَاً لِلْأَمْنِكُمِ مِن قَبِلَ أَن تطبس وعِوجًا عَبْرِهُ عَلَى لَائِلُوهُ أَنْ تَعْلِمِ كِي بِينِ أَنْهِجَابِ النِّيبِ وكَانَ لِمَ أَنْهُ مَعْمِلاً ﴿

وي الآيه مسائل

وق السائد الأولى إذا وه تعالى بعد إن حكى عد البهود أمواغ مكرهم وإيدائهم أمرهم بالإيجال وهران جدا الأمر الرعيد الشديد عني النزل ، وتعاش إذا يقول ، كان يجد أن يامرهم بالنظر واتتمكر في الدلائل الدالم عن صحة موله ، حتى يكون إيمانهم استدلالياً ، ظلم أمرهم بقالك الإيمان ليداء فكأنه معرى مرهم دالإيمان على سبين التعليف.

ولمأبواب عنه ۱ الدهدا خفات هناس بالدين وبوا الكتاب ، وهذا اسعه من كال عالمًا يجمع النوراة ألا برق به لذل و الانة الأور ( ثم برى إلى الدين أوبوا بصيب من الكتاب ) ولم يقل ألوم راي الدين وبيوا الكتاب ، الهيم ما كالنوا عظير بكل ما في التوراة ، قلم كالن عده الأية ، به أب الدين وتوا الكتاب عليما الذهذا الكليب هنام عن كان عالم بكل الدوراة ، ومن كان كديك باله يكون عالمًا بالدلائل الدائم على بوه عبد عن كان عالم بكل الدلائل الدائم على بوه عبد عليه الأوراة ، ومن كان كدلائل الدائم على بوه عبد عليه الأوراة الدائم عن بلك الدلائل ، وهذا عالم تعالى ( مصدماً لما معكم ) من مصدلةً ثلاياد الموجود في الدراة الدائم عن بوة عبد عالية ، وإذا كان العلم حاصلا كان والكالم عرماً ، وأد يدرة الرميد الشديد بديت

و السائد التانية ﴾ العيمس - يحوان بقوت العرب إلى وصف الصارة - رساطاسته الأعلاماء وطمس الطريق وطبس إدادرساء وقد صمس الله على يصرا إداء الراله واعطله وطمست الربح الأثر إدا تحته ، وطمست الكتاب عنونها، وذكر وااى الطبس الذكور في هذه الإيه فران - احدما - هن المضاعل جمعته وهو طبس الوجوها، والتابي : هل اللمظاعن عمارة ﴿ أما الفوق الأول في فهر أن تقراد من طسن الوجود هو فقط مدورها . قاله الوجه إلا إنسان عنه المسال الموجه إلا يتميز عن حال دنك طحا ، وحمد إلى يتميز عن أديوها و در يوجود إلى باحية القما ، وعدد دعمي إلى جمله الله عموية بناقيه من التشويه في التنهد والمند والمصيدة ، الأن عند ذلك يعظم الغم والحسوم ، فإلى هما الموجه الموجود الموجود على ما منتجم الدلالة عليه ، وعا يقرره عوله بعدن ( و ما من اوص كناه وراه ظهره ) فإنه إدروت الوجود إلى التما أوبوا الكتاب من وراه ظهورهم ، الآل في تلك المهمة المدون والأمولة التي يديدرك الكتاب ويمرأ باللسان.

و قال الدول الذي براه بطبسها عن المدى فسي الرجوه بحاره . ثم بكروا فيموجوها الأول قال الدين عبروا بطبسها عن المدى فردها على أدبارها ، ي في صلالتها . والمتصوديات إثقافها في بواح الحدلان وقفيات الشالات ، ونظره فونه تعالى إياجا الدين المبيا الدين المبيديوا لله ونرسون إن بعاكم به يجيكم واعلموا أن الله يحول بن دره وطبه ) تحقيل الحول فيه آن الانسان في مدا علقه المستملا المائم المحسوس ، ثم عند العكر والصوبه كأنه يسافر من عالم المعمولات ، وورائه عالم يسافر من عالم المعمولات ، وورائه عالم المحسوسات والمبيد الذي يرد من عدامه إلى حافه كي قال تعالى في صفتهم إلى الكسور ورسهام ) الثاني يتعمل أن يكون للراد بالبطسي البعث والتعبر ، وطاوسوه وأسرائهم ورسهائهم وسعت منهم الاحسال وألوجاهة وتكسوم المبيد والادبار وبالمائم الإنسان ويا عبد الرحمي بين ويا حدا الوصود على أدبارهم حين عادرا بن أدرعات وأوجاه من رص النسام ، كيا جازا سها وموههم على أدبارهم حين عادرا بن أدرعات وأوجاه من رص النسام ، كيا جازا سها طعين الم طورته عليه الدورة من يتناني الإنال المدين المدين عبر عبراتهم يقال عدي المراقم عيها المدين المدين المدين المدين عالم عرب به المدين المدين عالم عرب به يقال طعين المدين عالم عن بلاد الموس ومحواهم عنها المدين المدين المدين عالها المدين المدين عليها المدين المدين على بلاد الموس ومحواهم عنها المدين المدين المدين عالم على المدين المدين على المدين المدين

ميل قبل إله بعال هندهم بطسس الرجوه على القول الثاني قلا إشكال الته ، وإله مسرئة على على الشرق الأول وهو حميه عن ظاهره فاطوات عنه من رجوه الأول آمه تعالى ما يجعل الرعيد هو العلمي بانه عال ( رماسهم كما بعما أصحاب المبيت ) وقد قمل (حدهما وهو تللس وهو حوله ( مو بنسهم ) وظاهره ليس هو المسيخ الثاني قول بعدى ( مميو ) تكليب سوجه عليهم في جميع مدة حياتهم ، فارج أن يكود قبلة ( من قبل أن بطمس وجوهاً) والعالم في الأحرة المهمار المقدم أمنوا مر آبل أن

يجيء وقت نظمين قره وجوهكم وهو ب يعد دوت ، الثابث المناقديد أن قرقه ( يا أيه الذين أورة الكتاب ) خطاب مع حدم حدم على ثهم ، فكان التهديد جدا الطسي مشروطاً بأن لا بأتي أحد صهم بالإيان ، وهذا الشرط مع يوجد لأنه أس عدد لله بي سلام وحم كثير من أصحبه ، فقات المشروط بموات الشرط ، ويعال الما برلم هذه الآية أني جدائة بي سلام وسول الذي الما أن أن أن أن الما أن المواز المواز وحهي قبل أن يقلى المراز ويعال الما برلمون الله كسم الى أن الأ أصل إليك عني يتحوث وحهي في قفاى المرازع الما أن المرازع المرازع المرازع المرازع المرازع المرزع الم

ثم قال تبال ﴿ أَرَجْمَهُم كَهُ بِهِمَ أَصِحِبُ البَيْبِ ﴾ هال مقائل وغيره المسجهم توده كما مبادا فالله الوائلية الوقال أكثر المجلقين الأطهر حمل الأيه على الطمن التعارف الا ترى إلى تولد تجالى و قل هن أجتكم بشراس فلك مارايه هناد فالله من لمنه الله وعصب عبيه وجمل مهم الشردة والخنازير ) بعهمل مدى ههنا بين النمى وبين مسجهم درده وحسارير ، وهنا مؤالات

﴿ السؤال الأول ﴾ إلى من يرجم الصمير ال عربه ﴿ او بلعبهم }

اخوات : إلى الوجود إنه دريد الوجهاد و الأصحاب الوجود ) لأنه العلى ص قبل ال طلمس وجود قوم ، أن يرجع إن الدين أوبر عنى طريقه الإثماب

﴿ الدوال الثاني ﴾ حد كان اللعر والعدس حاصابي قبل الوعيد على العمل فلا بدواب يتحدا

والقواب الدلمة بعن هم من بعد هذا الوعيد يكون اربد تأثيراً في الخزب فيصح ذلك فيه

﴿ السؤال الثالث ﴾ هول بعالى ( با يها اندين وترا الكتاب ) حالمات مشافهه ، الدولة ( أو العنهم ) خطاب معايم ، فكيف ينين حداث يدلاجر ؟

ا الحواب - منهم من حن ديك على طريقة الالتعاب كيا في قولة بمال 1 حتى إدا كشم ال العلك وجرين ينم 4 ومهم من قال - هذا بنيه على أن البهديد حاصل في غورهم عن يكدبون إِنَّ اللَّهُ لَا يَعْمُرُ أَن يُشْرِكُ إِنِهِ، وَيَعْمُرُ مَا مُونَ ذَائِقَ لِيَسَ بُنَّسَاءُ وَمَن بُشْرِكَ وِالْهِ لَشَامِهِ إِنَّا الظِّهُ اللهِ عَلَيْهِ إِنْ يُشْرِكُ إِنِهِ، وَيَعْمِرُ مَا مُونَ ذَائِقَ لِيَسَ بُنْسَاءُ وَمَن بُشْرِكَ وَاللَّهِ لَشَامِ

من الماء حسبهم - وعبدي فيه احيال إمار - وهو أن اللمن هو العرد والأيماد يا وذكر اليماد الأ يكون إلا بالمالية ، ظي لمنهم ذكرهم بمبارة القيام

ثم مال تمای ہو رکان آمر نہ معمولا کے وقیہ مسألتات

وق المبالد الدبية في حسم خدائي بيده الآية على أن كلام الله تحدث نقاف قوله و وكان أمر الله مهمولاً م يعتقي إن أمره معمول به والمحلوق والقسوع و نفعول واحداث ضال خفا على أن امر الله عموان المبسوع به وهذا في حليه السقيط لأن الأمر في النعة ساء عملي الشان والعربية والمعل قال بعال أوما أمر فرعون لرشيد ) والراد فهذا ذاك

قوله خالی ﴿ إِنَّ أَنَّا لَا يَقِمُ أَنْ يَشَرَكُ بِهِ وَيَقَعُرُ مَا فِينَ دَمِكُ مِن يَشَاءُ رَمَن يَشَرَكُ يَاكُهُ فَقَدَ المَرَى يُثِيرُ عَشْبًا ﴾

القلب الدافق بقال عدمان والمهود على الكفوال والبي الدافك النهديد لا سامل وقوعه لا عبالة إين الدامل هذا النهديد من حواص الكفوال فالأسائر الدلوال التي هي ممايزة لتكفوا فلسبت حالمًا كذلك ما لن هو منبعد، عد يعقو عنها ما فلا حراء فالدوا إن الله لا يعفو أن يشرك به ومعور ما دول ذلك من نشاه ) وفي الأيه فسائل

ق اشتقاد الارواق عدد الآنة دائة على أن اليهودي بسمى مشرك ؛ عرب الشرع ، وبداله عليه وجهان - الآيان - ان الآيه داله على أدران سوى السرد معمور ، عنو كانت اليهودية معاورة للشرك لرجب أن بكون معمورة يتحكم هذه الآية ، وبالآخاع هي غير معمورة ، هذه على الهاد الحلة على الدو الشرف الثاني إلى الصال هذه الآية عما علها التركان الأنها متفسل تهديد اليهود ، فلولا إلى اليهدودية دا حديد على الديد الدرك ، وإلا ترايكي الأمر كالمث

ا الله على العرف معلى ( إن الدين السوار والدين الهائدة ) إلى قويه ( والسفين السركو ) المطلب الشرائة عني اليهودي، ودعم يشتمني المديرة

قدم التعليم خاصله بسبب تفهوم بنفون ، والإعلام خاصل سبب القهوم الشامي و ولا تقامل المراز إلى ما ذكرته داماً 1 الهمل إلى ليب عدم المدانة مثمال القال السامعي وهي الله عنه المسلم لا يعتل بالمعي ، ودال يو حيفه اليميل حجم السائمي الا الدمي حترك لا دكرته ، والشرك مباح الدم لفوت بعنى الانتوا سركول الأكان الدمي بهاج الدم على الأوجه الذي ذكرتاه ومباح الدم هو الذي لا يجب المصاص على قائله ، ولا يتوجه النهي على منه بركا الحدل بدا الدليل إلى حن النهي ، برجب أن يبنى معمولاً به أن سفوه المهما هي مائله .

الله الشائد التقيمة هذا اديد من فرى الملائل ما على المتوهن صحاب الكافر واعلم ال الاستدلال بالعر وجره

في الوجه الأولى إن الدوج والما لا يعمر المهدرات به ) معياه لا يعمر الشرك على سبيل التعقيل لأنه بالا هاج الا يغمر على سبيل الوحوال والما عندما ينوب المسرك عن شركه ، فإذا كان مولاً إذا الته الا يغمر السرك عن الموحول والله على المعارف على المعارف والله والما دول الله يعمره على سبيل التفسيل والحسل ، وحسان يكوب اللهبي والأثبات المواردين على معيى واحد الا الرى الما والله الله ولا الا يعملي وحداً عضالاً ، ويعملي رائده المعارفين على معيى واحد الا الرى الما والله الا يعملي المدالة ألم تألى سبيل التماس ويعملي أراده على سبيل المعارف الكلام ، فليت أن ووسه ويعملي أراده على سبيل المعارف إلى المعارف الكياتر على النوله ، لأن عبد المعارفة عمران المعارفة وحدال الكياتر على التوليه ، لأن عبد المعارفة والله المحدال الكياتر على التوليه ، لأن عبد المعارفة والله المي المحدد المالة والمعارفة وحدال الكياتر على المولد على وسبه المالية على المالية على وسبه المالية الكياترة على المولد المالية على وسبه المالية الكياترة على المالية الكياترة على المالية على المالية المالية على المالية على المالية الكياترة الكياترة الكياترة المالية الكياترة الكياترة الكياترة الكياترة المالية الكياترة الكياترة الكياترة الكياترة الكياترة الكياترة الكياترة على المالية الكياترة الكياترة الكياترة الكياترة الكياترة المالية الكياترة ا

في حق من يشاه ، فصار تقدير الآيه اله عمان يعطر كل ما سوى الشرك ، لكن في حق من شاه . والمادلت الآيه على أن كل ما سوى الشرك منظور - وحب ال تكوف الكبيرة قبل النويه ايضاً معموره - الثالث - انه تعلق فال ( من يشاه ) فعلى على المنظرات بالشيئة ، وفعمرات للكبيره بعد النويه وعفرات الصحيره منظرع به ، وعبر معلى على المشيئة ، فوجب ال يكوف المنظرات المشيئة ، وحجب ال يكوف المنظرات المشيئة لا يمثل وجوبه ، ألا سرى اله تعلق مائة على مدا الرجه الأجبر بأن تعلق الأمر مللشيئة لا يمثل وجوبه ، ألا سرى اله تعلق مائة على مدا إلا كان الملا تشركية ، وإلا كان كاملا تشركية ، وإلا كان كامنا والكانات على الله على الله على المكانات على الله على الكانات على المكانات على الله على الكانات على الله على المكانات ال

واعلم أنه ليس فلمسرقة على هذه الرجيرة كلام بدهت إليه إلا الدارضية بعمومات الرهيد ، وبحى مقارعها معمومات الرهيد ، والكلام فيه على الاستعماء مفكور في مدوره الشرة في مسير حوله تعالى ( إلى من كسب سبنه و حاجب به حقيته عاولتك احتجاب النار هم عيها خالدون ) علا قائمه في فلاعادة وروى الواحدي في السيط باستاده عن اس عسر فال كناعي عهد وسول الفريج إذا مات الرحل مد عني كبدة شهديد به من أهل الناراء حتى تزلت عدد الآيه فأسكنا عن الشهادات وقال بن عبس بني الأرجو كي لا يضع مع السرك عمل ، كملك لا يضر مع التوجيد بنيت الكر دادا عند عمر ابن الحطاب بسكت غسر دري مواها أن الني فقاد و انسود بالإيان ، قرو به فكي لا يجرح إحسال للشرك المشوك من يشراكه كذلك لا تحرج دبوت فؤس الوفي من إياده و

﴿ السَّالَةُ التَّاتِيهِ ﴾ ووى عن اس صباس اله قال عددين وحشي جمرة يوم أحص وكالوا

در وعدوه بالاعتاق إلى هو قصل دلك ، ثم يسم ما وصود له بدلك ، هصد ذلك ندم هم

رأ صحابه مكتبوه إلى السيكاة بمديهم ، وانه لا يحمهم عن الدخول في الإسلام إلا قراء معالى

( والدين لا يشعون مع الله في قام م ) فقالو فد ونكت كن ما في الإيه ، عمر أحوله في الا من 
بات وانن وعمل عبالاً صافحاً ) فيتلو هد، ثم طنديد بحيف بالا نفوم به ، عبر أدوله ( إن 
بات وانن وعمل عبالاً صافحاً ) فيتلو هد، ثم طنديد بحيف بالا نفوم به ، عبر أدوله ( إن 
بات من وسمل عبالاً عبادي الدير الدول على مصيهم ) في خلف أد لا يكون من الهل 
وطمي القام في هذه الرواية وقال إن من يويد الإنجان لا يجوز منه الراجعة على فقا الحد و 
وطمي القام بناء الدوب خيماً ، بركار عن العلالة بكا ادلك التراء لهم بالشائت على ما 
هم عليه

والحواف عنه . الايمند أن يعال - إمهم استعظموا فتل عمزه وإيداء الرسول إلى ولك صرارازيج، وله

# َالْرَ تَرَانَ الْفِينَ لَرُّ قُولَدُ تُمُنَّتُهُم مِنَى اللَّهُ مِنْ لِمُنَاتَّةُ وَلَا مُطَلَّمُونَ فَعِيدًا الطَّرُ كَيْفَ بَشَرُّونَ عَلَى آخِيالَ كَتَابُ وَحَنَّى فِي إِلْمُنَا أَمِيدًا ۞

خيل الرفعيت السبهه في بالوجيم أن ذلك هل يعمر قسم ام لا الأفهما العمل حصاصه مراجعه - ويولّه هذا اعراد بالقبيح با فهو يمه إلقايتم على بدهيم - أما عن نوس - به نمان معال لا يريد ، فأسوال سافطونك العلم

لم وال ہو وس پسرال باتہ ہند اقسری کے عظیاً ﴾ أي مجمل صناً غیر معمور ، خال ا اطراق فلاك الكانات إذا الدعلة واحداث - واصله من تقرق تمعنى الفظم

دوره بدان ﴿ أَلَمْ مَنْ أَنَّ الدِينِ بِرَكُونَ تُتَفِيهِ بِلِ الصِيرِكِي مِن يِشَاءُ وَلاَ يَظْفُمُونَ البلا أنظر البعد خفره ن علي أنه الكنب وكفي به أنهاً مبينا ﴾

بيد أبد بعلى الاحدد اليهرد يقوله وإن العدلا بضر أن يشرك به مصد هذا قالوا السند من المشركان ، بل حدد حراص به تعلق كيا حكى بعلق هنهد آجم عالوا و بحض بند الله واحدوه و وحكى عنهم البيد قالوا وقل غيبنا الباد ولا اباما معدودة و وحكى يعداً جم داخر الله يدخل خده إلا من كان عودا او صبارى و وجعلهم كانو يعدلون أب الدما كانو البياه فيشممون الدعم الله عدم أن قوما من اليهدد أنوا بأخدهم بن الله يقط ودائو باعدا من على مؤلاد دلك الاحتمال لا يا صابوا والله سنحي إلا كهؤلاء ما عمداد باللهن كانو حدا باللهن أنه وما عبدالله طالهار كفو عنا باللهل الوبالدماة فاقتوم كانو أند الحوالي ركم بسنها مذكر بصل في هدد الأيدادة الاحداد بتركية الإنسان بفسه ، وياما المعرة شركته الله به يوسائل

في المسكلة الأولى في التركية في هذا الترمية عبارة عن مدح الأسنان نمسه ، ومنه باكية المدت للساهدان فالدينان و ولا مركوا المسكم هوا علم عن اعلى و وقفك لأن التركية معطمة بالتقوى ، والتقوى اللمة في النامي ، ولا يعلم حليقتها إلا الله و فلا حرة لا نفسح التركية إلا م، الله - فقيد عاب تمال ( بن التدييركي من بشاء )

فإن وبق - النيس الله بيئيز وأن ا والله إلي الأمين في السهاء العبر في الأوض ا

دينا - يما بدلك حيل قبل المناصور به - اعداد في الصديمة ، ولأن دنه معالى ما ركاه ولا بالا مصحرة حارك دلك يتخلاف عيره

# الْ أَرْ إِلَى اللَّهِ إِنَّ أَوْتُوا يُصِمَّا مِنَ الْمَكِنْبِ يُؤْمِنُونَ وَإِخْتِ - وَالطَّنْعُونِ وَيقُولُونَ الْفِينَ

﴿ السَّالَةِ الدَّبِّ ﴾ الوقة ( بل الله يركي من يش ) يقلُّ على الدَّ الإيمان بحصن مخلق عند معالى كأنه أحل مواع الركاة والطهارة واسترفها هم الإينان بالتعيا ذكر العابي ابه همو بدي بركي مر يشاه دن على الهاريمان الأرسين في بحصل الا يبحث الله بماتي

﴿ السَّالَةِ القائدة ﴾ دوله ﴿ ولا تعدمون تنبلاً ، هو كقوله ﴿ إِنَّ أَنَّهُ لا يَعْدُمُ مَثَدُكُ دُوه ﴾ والعبي ال الدين يركون الصلهم يعاقبون على ملك البركية حق جرالهم من عير ظلم ، أو يكون المعنى ... .. الدين وكاهم الله فانه بالبهم على طاهاتهم ولا يتقمل من ثو بم تبيئاً ، والصبل ما فتنت بين صبحيك من الوسع ، فعيل عملي معمول ، وهن ابن السكيت . التثيل ما كان في شو الدواة ، والنظير النقطة التي في صهر المراء ، والقطمير العسر، الرقيق عني الدواة ، وهده الأشياء كنه تصرب أمثالاً النشيء الناق دخف. - أي لا يطلمون لا قليلا ولا تشار

شم قال تعالى ﴿ النظركيف يصرون على لله الكماب ﴾ وهيه مبدألبان

﴿ السَّالَةُ الْأُولِي ﴾ هذا تعجيب لنبي ﷺ من فريتهم على الله ، وهي مركبهم العسهم والشراؤطم على الله ، وهرهولهم ( مجل أسه الله وأحباؤه ) وتولهم ( الله بد مل حمد إلا مركان هوداً أو نصباري ۽ ويوهم. ما عملتاه بالهار بکمر من باللين

﴿ انسألهُ اللَّذِيُّ ﴾ مشعبًا أن الخبر عن الشيء إذا كان عني خلاد - مح رعمه كان كلابأ باسراه ملج فائله كوبه كمنث اوالم يملم ياوهال خاجظ

شرط كوب كدياً. أن يعنم كوبه يحلاف رأت ، وهذه الآية دبيل تبا لاجم كانو. يعتمدون. في المنسهم الركاة والعنهدة . ثم لما أخبروا بالركاة والطهاره كدبهم الشاعيد . وهد يدن على ما قائله

المرقال تعالى ﴿ رَكُنَى بِهِ فَتُرَّامِينَا ﴾ وإلى يقال كمن به ﴿ التعصيمِ عَلَى حَيَّهِ اللَّهِ أَن على جهه الدم . ١٠٠١ مدل مدح مكتوله (وكفي بالهوب وكفي بالمنصيرة أبوامه أن الندم مكه في هذا الموضع - وقومه ( إثياً ميناً ) منصوب على السميير

فوله بعالى ﴿ وَمَ مِرَ إِلَى الدِينَ أُونِنَ تَصِيبِهِ مِنَ الْكِتَابِ يَوْمِسُونَ يَافِيبُ وَبَصَافَسُوتَ ويقولون للدين كفروا هؤلاء أخذى عن الدبن آسرة سببيلآ كَعَرُواْ هَنَوُلَاهِ أَمْ دَىٰ مِنَ اللَّهِينَ عَامَكُواْ سَبِيلًا ﴿ أَوْلَيْكُ الَّذِينَ لَعَنْهُم أَلَهُ وَهُنْ يَلِقِي اللَّهُ فَشَنْ لَجِدٌ لَهُمْ بَعِسْمِاً ١

أواتك الدين لمنهم خدر من سمن قد خان أبد لد مصيرةً ﴾

urt.

المبيم أنه بعان حكي عن اليهود بوعاً تحر من بلكر ، وهو اتهم كاتوا يقصلون عيفة الأصنام على للومنير ، ولا شك اليم كانوا عقلين بأن بلك باطل ، فكان إقدامهم على فاتبا القول فعض العبد واستصب ، وفي الأية مسائل

﴿ السَّالَهُ الْأُونِ ﴾ . ري ال حيى بن أخطَّت وكمت بن الأشرف اليهوديين خرجا إلَّى مكة مع جاعة من اليهود بحالمون بريشاً على عباريه الرسوبيَّة ، فقائواً - أثبم أهل كتاب ، وانتم آثرت إلى محمد منكم إلي فلا نأمن مكركم ، دسحدوا لأهد حتى تطمئن فلويسا . بمعلوا ذلك - فهذا المنهم باخيت والطاعوت ، لأبهم سحدوا بلامسام ، فعال أبر سعيان أنبحل أهلك مبيلاً أم عبداً مثال كنب إماذا يقولُ محبد؟ قانوا يأمريمانةاللهومشمويهي عن عيادة الأصنام وترك بين أباك ، وأوقع الفردة - فالم - وما دينكم ؟ المالوا - محس وإلاًا للبيت بسقي اعتاج وبغرى الخبيف وعك العاشي وتكروا المعاجم ، نظاله - يتم أعدى سيبلاً قهقة هو الرادمي فوهم و لندين كفروا هؤلاء اهدى من الديني أمو سبيلاً )

﴿ لَلْمَالَةُ النَّالِيَّةُ ﴾ اختنف الناس في الحست والطاعرت ، وذكر و عيه وحوهاً ، الأول طال اعلى اللحة - كل مصود دون الله جو جبت وطاعوت . لم رعم الأكترون أن الحبت ليس له تصرف إرائلط وحكي المقدر عن يعصهم الداخب حدد حدن والعائب السير كاء والخيس عوا الخبيث الزديء أوامه الطاغوت عهواما خبود ما السطعيان با واضو الأسراف ف العصية وافكل من دعا إين معامي الكنار لرمة هذا الأسبان سيتوسعو في حدا الاسه حتى أوقموه على شليان كي قال مدي والتبسي ويني أن مقد الأفساء وب نهن اصللن كثيرا هو الناس) قاصاف الاحلال و الأصنام مع أنها حادث الثاني عال صاحب الكشناف أباست الأصبام وكن ماعيد من دون الله " والطاعوت الشيعان - الثالث - احت الأصنام -والطاعوب ثراحه الأصنام إترجون للباس عنها الأكلتنب فيضعونهم ميده وهو عمول في اس صلس الرابع وووعلي بران طلحه عرابي ماس فال اجت الكافيء والطاعرت الساحو الطامس وفل الكسي الحيت في هذه الايه حيي بن أحظب والطاهوب كدب س

## أَمْ غُذُهُ فِعِمْتُ مِن العَلَاقِ فَإِذَا لاَ مُؤْتُونُ أَنْتُسَ فِهِمْ اللَّهُ

الأشريد ، وكانب يهود يرحمون البيئ ، فسعية يدين الاسمة المعيها، في اهواء الماسر وإصلاعم اللمادان الافساد والطاعات فسيان لفريش ، وهو العليان مدان سجد البهود هها طالة لمرصاد دراس ، وبالحمله فالأفام بال كناة ، وهمسا كلمان وقبعا علمين على من كافي عالة الى الشروالفساد

مه قال بجابي في ولئك الدي بصهراته ومن سفن الله بين تحيد له نصار أفياف الداعاتها وللجي من الله وغراطة لأل والأعدال وهدامية ما كلسوسية در الله به والريمي الراحد معده ماليامي الله به الله فلا ماصراته الكيا قال (المسوية اليها المعراة الحدد ولقاله الشياع) فها فلكن حاصراً وبدا في داخرة المعدد المعاودة لا تملك عالى اللها على المساداء كها آل في الأمانية المتقادمة والألمي دامة والدودي بالله بقيارات

واعلم اور الذوم مى السبخيد عام اللمن الديامة الاين النامي دكر والما المصيا الحامة الأولان على الدين الذي المستخدم الما الأولان على الدين سو المحمدين إلا يرضي الكامرة المستخدم الأخياب الأخياب على خدمه الحلس والأخياب على الدينا والأحياب على خدمه الحلس والأخياب على الدينا والأحياب الأحياب الأحيا

#### فول لمالي ﴿ ﴿ مَمْ تَعِيْسَ مِنْ الْمُلْكَ مَاذَا لَا يُؤْمِنْ } النَّاسِ ﴾

اعلم الما يمان وصيب اليهوا في الأنة التعلما بالمهل بسميد الوما متدادهم الاعادة الأوثان المصريات منافذ ما والموسهم في عدد الأنه يصحح بالمحمد والمصدال والمصدال في المان المعلم الأحد شيئة عام الله على المعلم المحمد المحمد

عد السأله الأولى فده ام الفهما فيه وجود الأولى قال بعضهم لليم صله و وتقادره الفيم قال بعضهم لليم صله و وتقادره الفيم قال حرشته م ورد لم يسبعه استفهاه كان بيم هيه صله الثاني أن وأم مهما متعبد وقاد سير هها السفيام عن سير الفعى و وليك لأنه لحال لما حكى عن عزلا و لمعود فوهم فلمسركان اليه هذا مسلما عن المؤسس المطالب بموله وأم فيم للهليب الاتخاذ على المؤسس المؤسسة المؤسسة المؤسسة والمؤسسة المؤسسة الم

ه أنسأله أتناسه ه ذكرو في هذا عدم وحوها الأول اليهود كانوا يقولون محن اوي مائستان أنسوه فكنت به الدرس؟ فينفس عد عليهم فوهم إلى هذه الأنه الثاني أن يرفود كدم يرعدو الا نتظام عود إليهم في أحر الرمان ، ودست أنه يخرج من اليهود من يجدد تدخيم ودولتهم وسلعي فل ديمه ، الكدم من الدي الثالث هيئا الشخيات الراد باطلال هيئا الشخيات السعيد في يعدم بولك فو كان التمثيلات إليهم ، ولو كان التمثيلات كان أنو لكر الأصم المحلوا بالقدر والقطام ، وكان إلا هيء ومنه فم كانوا يتحلول على المصراء بالفائل كان المصراء بالفائل المصراء بالفائل المدراء الفائل المدراء الفائل المدراء الفائل كان المدراء المد

الفلول و مرلب مدم الآية

ه الساقة الثانية في بدلها لل معلى محبية كالماية من حصول بلك هذا وهذا بدل على أما الملك والدين الاجتمال ، وقدي الكلاه فيه من حيث العنوال الاجتمال ، وقديم أوية من حيث العنوال الاجتمال أمر مكروه إلا الداوجة في مثاله من معلوب مرعوماً فيه موجهات الخاطات عبقه باللمس ، فإن صفر من يست احسال بن عمره صارت وعبة المحسى ويقات الخاطات عبقه باللمس ، فإن صفر من يست احسال بن عمره صارت وعبة المحسى يوجد هما الفرا لميا الميا المي

« السأله الرابعة به قال سيبويه ، « يدن » و عواسل الأدمال سرن طر في عواسل الأدمال سرن طر في عواسل الأسيه » وتقريره « العني يدا يقع في الكناه مصب لا عبر ، كفريت على ريداً قاتياً ، وإن ياست على ريداً قاتياً ، كفوله إيد اصر عاسه ، وإن سب على ريداً اطل المائع ، وإن سب على ريداً اطل المائع ، وإن سب على ريداً اطل المائع ، وإن سب على وكراه الله على المائع وما أشبهه من الافعال بعو على وحسب صبيعه في البعل ، لأبها لا تؤثر الرجعمولاتها ، فإذا بعدم دن النعدم في الذكر على سده العابه فقوى عن التأثير ، وإذا تأثير من وإن وسط في الذكر على سده العابه فقوى عن التأثير ، وإذا أن يحرف ولا الأهيال من كل الوجود ، ولا كابت كانترسطه في هانه ، خالته الملاح ، كان الاهيال في خاله المراه كان الاهيال والالهذابية .

واعلم ادرالأمهان والحاد التوسط احسرية الاتعام حال التاحر الحسر

إذًا عرفت هذه القبرال كديمة م إديء على هذا الفرنيس ايض الها، تعدمت العاسمة القمل ، تقول إدي اكرمت ، وإن توبيعت أو تأسرت جائر الانجاء ، تعدر أما إدر أكرمك ، وأما اكرمك إدر تظهيم في هائيل أحالين

إدا مرفت هذه نظمت طويه بمثل وامإدا لا يوتران الناس اللمأ أأ كدمته واردب فيهما

الْمُتَكَلُّونَ النَّاسُ عَلَى مُنهُ مُنهُ مُنَّالًا اللَّهُ مِن لَصْمَ الْصَدَا الْكُنَّ وَلَا يَرْهُ وَأَنْكُمُ وَ أَخِلُكُمُ لِوَالْهِنْسُهُمُ مِنْ كُاعِدًا مِنْ إِلَيْ لِينَ إِلَى اللَّهِ عِلَيْهِ مِنْ مِنْ هُ عَلَا عَا

للهم سعوا 🖫

متقدمه وما عمدت واضغروا في عمل ومراها الراب النائي الكلام ببديت مناحي والتقير لايؤثونا السريت الداستي بالمسدار تعاراعفراجة التد موسقة فلعي كولتلم الكالمصف وباحرك وأفحد السبيانة الداكتاه لعمي والم لأبطئون خصه وارائد السرار والمالية والربار والمراخي خربا أفرا أحطهم الرا الوالكليب

﴿ لَمَالَةُ خَلَفَ ﴾ والراعل يموه المراعرة راعيا المعاملين بـ المحمة واصله الماهيل من أساء المساحة استدان يتبرقه عمر ديدات أداك فياسا حم وهمه التفار والبقار خليباه كالقاس بقطعا لييا طبحا لا أدبية مبقيا أحاكر والعامقا الله

والفقم فالكا التمراعها ميل التعامل ايباء خلول المراكبلق

مولة تمال الله فد مجتمعين لينس على به البحد البدس فضاء بتعد أنساء ال البرجية الخاط والكنة رائيناهم ملكا عظاية فمنهدات الدالية المنهدام الانداعاء أكفي لجهدوا الدا

ه السَّلَه الأولَى في أم المنطقة ، والسفار بالاحسادواء الداني

م سائد المحدوق الانتظام في والأناث بالمحديد الانتخا والأكثرين بدمجيشيزيان وإماحكرا لهايهم عليه بدلد اجمح وهما والجدائات حمم سنداط سهبلًا احد ما لا تحصل إلا منه قبل جمع يعمين ... ومن هذا يتبال 190 م. دخته ين عدم مقاه امه ل عال معالم 1 إن إن تعييم كان المه لا يناع

﴾ والقول النشي ﴾. الداد ههما هم الرسول ومن هجه من الؤمدن ، مقاأ حن هجمت ي فالألحداد الدعط سدامها لحمدعوا خبج الارمرطة على لعرفا

والهيم به إلها خشي ذكر . ان ي لأر به لدلية تعيية من جيس . لأد التناصور من الحقي

إنما هو القيام بالعبودية ، كيا هال تعالى إ وما حديث الخرر والأسي إلا ببعدة وما ) فأبا كان القائمون جد المصاود بيس إلا عمداً محة ومن كان على دينه كان وهو و صحابه كأنبع كل الداس و فلهدا حسن طلاق لعظ لياس وإرادتهم عني النعيف

﴿ اللَّمَالَةُ مَمَالَتِهُ لَمُ احْتِلْمُوا فِي يُعْسِمُ الْعُصِيرِ "لَدَى الأَحْلَةُ صَارِوا عُسُودينَ عَلَى تُولُونَ ﴿ وَالْمُولِ الْأُولِ ﴾ أنه عو الدود والكرامة خاصلة يسبيها في الدس والدس ﴿ وَالْمُولُ الْكَانِي ﴾ [ إيم حديدوه على أنه كان قه من الروجات بسع

واعدم ب حسد لا بحصل إلا عبد العصيم ، فكان كانت فصيم الأسمال بم واكتمل كان حيد خانيدين عيم عطي، معلوم إن البيوم عظم للناصب في الدين ، ثم الإمامالي الجلاها للحمد يهزى وصد إليها بنو جمله كرابوه عراي يرقه واعتمم سوكة والتناسطية واعوالًا وكل دلك تما يوجب الخميد العطيم العالم كبره السماء فهو كالأمر اختج بالمسته إلى ما وكرتاب فلا يُكن تفسم هذا الفصل به ل بن إل خين العصل بنها الجميم في عبد الداتخان به عيه دخل هما العب حيات ما على سبين المصرعب معيد

والخلام به تعدن بالبرل بدكتره معمد تله عليه فسلوم السينا خميد فلإل البهماؤيين فا يذهم ذلك فعال العمد ليباء الرائيانية الكناب واحبكمه والبياهم ملك عطع ) و الدير ال حميل في ولاد بر هيم عدعه كنه ولي حمر بال بسوه واللك با والسبالا للعجبوب الل تألث ولا تختشونف هده بمختوب مي جال تيند وقد فصدونه ٢

و علم ال الكناب) إساره إبرطواهم السريقة ( واحكمة ) إثماره ال سام الحبيعة ، وذلك هرائها الحمواء العاطلة المظهرفهراكياء البداء البقدات الدالكم لأم اخقيقه لمست إلا الغمد واعتازه الفهدا الكلاج بسدافق المستجابة الطفو أفضق فالهيئ فلأستثناف الكيالات الدائديكن للتنامستعد أفيهو لأيكون مستعدا فيأخن عمداله

وقال إسهاد مسكاروا بساعاقيل فلياه شميالسكوب لهابستان وبدكات مداود طامة وسنجري بديالة الديير ويسعينه الدرياك

البا فالريمان والهيهرمن مرايد ومهدم مسرسته والخلفوا فراعمي دالده فتأث العاملية للجباء عليه الهيلاه والبيلام والرابران هولاه لتموه الدلي اربوا الضبيا فالاالكتاب البرا معظمهم مستبي تفقيمهم عني الكفيا والإنكارا الوفائد احاوان الشاقاط المعدم عني لأنسام إِلَّهِ الْقُونَ كُفُرُواْ مِثَالِكُ سُوفَ أَصْدِيهُمْ أَدَالُ الْكُلُّ تُصَجِبَ خُلُودُهُمْ يَذَنَّتُهُمْ جُلُودُ غَيْرُهُ لَيِنَةُ وَقُواْ الْفَقَابُ إِنَّ آلَهُ كَانَا عَرِرٌ حَكِيفًا رَحْ

عليهم الصلاة والسلام ، والمعنى في ونقك الأساء مع ما حصصتهم مد من السوة والملك حرب عاده أعهم فيهم أن معضهم المن به ويعصهم يقود على الكفر .. فاست يا عبد لا تتعجب ك عليه عولام القوم ، فإن أحوث هيم الأمد مع هيم الأبياء هاكذه كامت ، ودلك تسليم من الله ليكون اشد صيرا على ما يدال من قبلهم

م قال في ركني بجهد معام م مي كفي بحهم ال عداف هؤلاء الكدار المتدمس. والتأخرين منفرة ، والسعم الولود ، بقال وقدت النار واستونهه تبقي واحد

قوله تمالي الله إلى الدين كدروا بأياث الدود الصميهم بالرأ كلها بقسجت جاودهم بدلياهم حليداً القبرها ليدوتوا التعداب إلى الله كان عرايراً حكياً

اعلم انه تعالى بقد ما ذكر انوعيد بالطائفة الخاصمة من الهند الكناف من الهابعة. الكافرين من الوعيد فقال ( إن الدين كفروا بنيانها ) ولى الاية مسائل

فا السألة الأولى إد يدخل إن الإباث كل ما يدل على دات الله وأحداله وصفانه بدسهاله والمثلثة بدسهاله والمثلثة والرسل ، وكدرهما بالابات ليس بكون بالحدد ، لكن موجوم ، مها ان يكروا كونها أبات ، وصها ان يتدوا السكولة بكروا كونها أبات ، وصها ان يكروف مع مقلم بهاعلى سيق الصاد الحسد ، والماحد الكفر والحقيقة عند ذكرته في سووه اليفرة في نفستر فوية بعنى ( ان الدين كفروا سواد عليه )

و السآلة الثانية و خال سيوية و سودة كنمة تذكر للتهديد والرعيد ، يذات سوف الممل ، ويوب هما حرف السيوية و سودة كن الرعد الممل مها حرف السيوية و سامنية سير ) وقد ترد كلمه و سوده ال الرعد الهمة مال شال ( منوب أسيمير لكبرري ) فيل خرة إلى وقب السيوب أمين أميم السيوب عن سوف المحمومات السيوب عن سوف المحمومات المحمومات السيوب عن السيوب المحمومات المحمومات السيوب المحمومات المحمومات السيوب المحمومات المحمومات المحمومات المحمومات السيوب المحمومات المحمومات السيوب المحمومات المحم

السالة الثالثه ﴾ توله ( نسليهم ) اى بدخلهم النار ، لكن دوله ( نسايهم ) فها ريادة على ذلك دانه عبرلة شريبه بالنار ، يمال شاه مسليه اى دشوية

ئىد قال بمائى ئۇ كىي ئصيجىد جىنودىم. بىلتاھىر چاردە غارف ئىدرىدر ، خىدات ، خە سۇالار.

و المؤال الأول في لما كان بعنى بادرا على المائهم احياء في الناء الله الاباد عام ألم سأه الدائها في النار مصوله على التفتح والإحرام الله الديوميان النهد الألام الشعبادة - حمى لا يحتاج إلى مقبل جنودهم بجنود أخرى؟

ما الحواليات ( قام بعدل لا يستأل عم) يعمل ، بن يقوع ... به تعدر عادر عن أن بواسا الد بدائيم الأماً عظيمه من عمر إدحال الدرامج إنه بعلى الدختهم الناز

ه المؤال الثمي أه الجنود العاصية إنه احترفت فلر حدرا ته مكاب حليفا أنخران وعدنها كان فقا بعديا من بعهم وها غير حائز

وللموقع هيه مي وسود الأدل تجين المصيح عد الصيح اطالدت واحده والتبدل هو مصفه ، وإد كانت الدات واحدة كالمدات به يصل إلا إلى بعدمي الإسلام هذه التمايي الراد بالإسراع التمايي المدد الله إلا بدا المثلا المائد المثلا المحدد الموالد المراد بالإسالات المثلا المثلاث المحدد الموالد على داته المثلا وصار ذلك الجلد الحديد سبأ لوصول العدات إليه له يكن دلت بعديت الالمدمي وصار ذلك الجلد الحديد سبأ لوصول العدات إليه له يكن دلت بعديت الالمدمي التماثلات الدائية المحدد المدائد المثلاث الدائية المراد بالعمود السريل المؤلف معلى المدائية المراد المدائلات المعمول المائلة المدائلة المدائ

ثم مدتمال ﴿ بدرير العدب ﴾ وي سؤالاد

﴿ السوال الأران ﴾ قوله ﴿ فيدوقوا المداب ﴾ أي ليدوم هم دوقه ولاً يعطع ، كقولك للمعرود أغراه الط : ي أدامد عن العرا ورادك فيه : وأيف الراد يدوقوا مادا الخالة وَالَّذِينَ عَلَمُواْ رَهَٰلُوا الصَّهِ وَعَنِي سُلَّةٍ طِلْهُمْ حَسَنِ تَحْرِي مِن تَحْرِكَ الْأَنْهَارُ حَلِيرِينَ فِيكَ النَّذَا هُلُمْ لِيكَ أَرْوَجْ مُعَلَّهُمْ أَنَّ وَتُدَعِلُهُمْ مِنَّا طِيدًا ﴿

الحليدة تعداب وإلافهم دتفون مستمرون عننه

له البيوال التاتي في الداعة الله القلال الملائل الداعة إذا الداعة بهيئا فليلاحيه ، والله المعالى قد وصف البير كانوا في المدالة ، وتكوم يعسل الديكر العدادلك اليام فاقدود البيارات ؟

واحراب الضفيرة من ذكر الدرق الأحيار بال إحساسهم بديد العقاف في كل حالا يكود كاختتاس الدائق لداوق ، من حام الله لا باحق فيه طفعال ولا أواف تست الله الأحدوق

بد قال بدي فإ الا الله كان عويرا حكما قد والأالا من العراز المتحر المعار المعار المعار المعار المعار المراز الحكيما المدي والمعار الالمعار الالتهامية في المدين والمعار المدين والمعار المدينة المدينة المدينة المدينة المعارض المدينة المدينة المدينة المحينة المدينة المدينة المدينة المعارض المدينة المعارضة المع

قوله بعني الا والديا العبا الإعمارا الصالحات بالمرجود حاد اللا ي أمن حليات أنا حالدين تبيتا ابدا هم تبييا أراواح مطيره وبدخلين طلا طبيا اله

العلمة فله فلا حربها هادة التجامعاتي في هذا الكتاب الكريمان ( يوعد ) الوسماء " ه م . • الذكر على سييل الاعتبار و في الايه مسائنات

 فاللسائة الأولى قراهدة الإيدارك على ١٠ الأولاء هم العدل ، لابه بمثل معهد هذا عالمي الإسمال ... والاستخطارات صحايير المدام مصارف العديد قال الدائي على ذكر للط الإيان ومداد دخل به العمل ... بي درا دعم احدي ال الأيجار هو التصديق العد عبد الآن الأصل عدم الاشتراك وعدم التحريد وبولا قد الأمر كمثك الترج القراب يكون بكن و حد منها الحرج القراب يكون بكن و حد منها على القراب يكون بكن و حد منها محتى سوى ما يديمه ، ويكون مراد الله يدين منه الك العلى لا حدا الذي يدين أنهاب إليه المدا على المود بأن يحيال الاشتراك والأن دعل السوماء وأما عن القواد بأد احياد المنات عن الأصور واحيال المعيم مساويات علاء لان عن هذا التضمير بحديث أن يمال حده الألماذ كانت في مان الرسو يدين موضوعه لهن أخو غير ما مهمه الأن في عرب إلى حدا الدى هيمه لا الشياب برعل مثين التهديرين عرج القرآن عن كونة حجم ، وإدانت الد

و المناب الثانية في اعلم آنه تمال ذكر في شرح تواب الطيعين دور ... حدما رائم تمال يتحلهم جدات حرى من شها براه الإجاز ، وعلى درجاج .. دراد عجرى من شها براه الإجاز ، وعلى درجاج .. دراد عجرى من شها براه الإجاز ، وعلى درجاج .. دراد عجرى من شها براه حلك إلا يتحل الدين المراز ، وتابها ... به بحل وصفها بالخلود والدين به سال من بعهم من صفوان حيث بعول ... إن بعيم دخته وعداب التار يتعلمان و يف الدين بالإجاز الين بالإجاز الين بالإجاز على التأليد لرم التكود والدين المناز عن التأليد لرم التكور وهوجم حائز ، فعل هذا المناز عن التابيد إلى المناز عن التأليد لرم التكور عبران أنه مفقع دو بعر منطق م وازاد التنافيد الأصل فعد هذا ينظل استنالال دسترلة بعول أنه أن المنازل ومن ينس وأما منظمة هوازاد حهام حاللاً ميها ) عنى أن قد حب الكيرة ينفي بوليا الذال (ومن ينس وأما منظمة هوازاد حهام حاللاً ميها إلى المنازل الم

راعشم ال بالاد العرب كانت في عليه احراره الكان الظبالي عندهم أعظم أسبنات الراحم والحد على حدودكاية على الراحم التا عليه الصالاة والسائم لا السنف العل الله الراحم عادد كان العام صارة على الراحم كان العظير هايه على سائمه المطلم، و الراحم ، هذا ما تابل الله حاطران و وبهذا الطرابي بعدد النواق من يعول الإذا لم يكن في البلة شمس تؤدى عمرها في داده وصفها بالظل الظلير الأيماً لرى في الدياء الا مراسع التي هِذَا لَهُ يَأْمُرُ كُوْ أَوْ تُؤَدُّوا "لَاسْتَبِي إِنَّ أَهُمُ

يدوم التقل فيها ولا يصل عزر السمس بهها بكوب هواؤها عننا فالبدأ مؤدياً فإ معنى وصف هواه الحد بذلك الأمالي هذا الوحه الذي خصباه لندم هذا الشبهاب

عوله بمان ﴿ إِنَّ أَمَّهُ يَامَرُكُمْ أَنْ يَوْدُوا الْأَمْمَاتِ أَنَّ وَقُلُهَا ﴾

اعلم أبه سيحابه فا سرح معمر حوال الحدار وسرح وعيده عاد إى ذكر التكايف مرة الحرى و وعيده عاد إى ذكر التكايف مرة الحرى و وأيضا لما حكى على هو الكتاب عبد كندو خول حيث قالوا اللدين كدرا هولاء المدين من الدين هوالدا المدين المار و والمالك المدين و مراكب الدين و المحالات و والمالك الدكر المدين المدين المدين عباحات و وكان من احمل الأعيال المدالم الأدابة المدين المدين المدين عباحات و وكان من احمل الأعيال المدالم الأدابة الاحرام الرام بالدين المدين عباحات و وكان من احمل الأعيال المدالم الأدابة المدين المدين المدين المدين عباحات و وكان من احمل الأعيال المدالم الأدابة المدين المدالم الأدابة التي المدين المد

﴿ السَّالَةُ الأَوْلَى ﴾ [روى أن رسول الله عبر إنها للجل مكه يوم الدبح أعلى عشوب ال ملحه من هذه الدار وكالوسادن الكعبة عن الكعبة - وصعة استطح وابي الذيادهم المتناخ إليه ، وفاق لو علمت الدرسوان فديم صعد ، فيوى فلي بن ابي طالت رضي الله عنه يناه واحدمته وضح ، ودخل رسول الذي تؤلفين كعمل المهاسوح سأنه العياس ال يعطية المداح وتفهم له السفال والسدالة هرمان هذه الاناء عامر عضا أن يرده إلى عشاك ويعتصر إليه با فعاب عمهان تعلى أأكوهت والبيت ببرحت يوجل بالمعال أأأمعه العواد العاقى شأتك فواتا وتواعمها الأبه فقات منهان الشهداب لا إنه لا علو وال محمد رسول الفال فهافط ضريل عليه السلام واجيا غرمبول يتهدان السفالة في ولادعتهان المأ العهداءول سعيد من السيب ومحمد م المبحق أجهان مواردها أعدنا ليبيين بعبيها أأعطي الكفتاح فعال فعالك بأمانه الطار فلي أداد من يسلبه صبر مذى فعال الرسول ﷺ ديد مره ثانيه . إن كنت تؤمر عائد واليوم الأخ فاعطني للمناجب فتناف الخاط بالماله القال العلم أواهات يتشوقه فبند يلاف فعالك الرسوب فسه الصلاة والسلام دلك بره غالبه ، فقال عليان ل النائبة . هاك بالديه الته ودفع إلى السي ظاه اللبي عشريته هنامي والرادان بدلعه إن الحاس بالله قال الراهيان الطاح على باللميس بصيدمتك ، فالرب الشعيد الأنه - نقال التي الأستيت والقال حاكدة بالده لا يبرعها منك إلا صالم دائم إن بشهاء هاجر وديد الشاح إلى احيه اشهه فهو في وسه البوء

فو اما وعليه الأمانه مع الرب في فهي في فمن فالسورات وبرك منهياب وهفا محر لا سياحل في الرسود و خيانه والمسالة والركاة مناحل في حال الرسود و خيانه والمسالة والركاة والركاة وفات الرسود و خيانه والمسالة والركاة حقيم وفات ابن عمر رسي فة عنهيا - إنه شياق حقي حقي من الاستان وسال هذا المائة حقيما المائة المساد أن لا ستعمله في الكدب والمينة والمعيمة والكفر والمدمة والمعاش وعيرها ، و مائه العين أن لا يستعملها في المحرب المعيم ، والماغ المعيم المائة المسادة في سياح اللاهي و مناهي ، والماغ المحرب والالالمائية والمحرب في حميم الأهماء

وأما السمالتاني فوهو رعايه الأستام سائر التلويد من يها بدائور بح و وبدحل فيه التصفيف في القاس غيومهم ويدخل فيه على التصفيف في القاس غيومهم ويدخل فيه على التصفيف في القاس غيومهم ويدخل فيه على الأمراء مع رهينهم وهدب الصفاء مع العوام بال الاستونيم إلى المتعلقات و على المتعلقات في المتعلقات ويدخل فيه عبي البهود على كياد عم الحديثين ويدخل فيه أمي البهود على كياد مع الحديثين ويدخل فيه أمر المرسول عليه الصاده والسلام برد المتناح إلى نبيان من طلحه و ويدسل فيه المائة الروحة للروح في حفظ فرجها وفي أن لا سحن بالروج ويد يولد من عبره وفي أخلاء مع التوام فيد الولد من عبره وفي أخلاء عليه التعلقات عليه العداد المتناح المتناح ويد المتناح ويد المتناطقة ال

﴿ وَهَمَا النَّاسِمِ النَّالِثِ ﴾ وهي مانة الاستان مع نصبه فهي أن لا حدار سفيه إلا ما هو الأصلح أو الدين والدب أو أن لا يقدم سبب الشهور والحميب على ما يقرم أو الأصم والأصلح أن الدين والدب أو أن لا يقدم سبب الشهور والحميب على ما يقرم أو لا خراء أو وقد عليا أنه أن رائامه في مواصح كيام أن وقد عليا أنه أن رائامه في مواصح كثيرة عن كتابة هذا، وأن عام صد الأمانة مثل السنوات والارس واختال قامل أن يحملها كثيرة عن عاصد الأمانة مثل السنوات والارس واختال قامل أن يحملها وأشمش مها وحمدهم أن توريا والقابل إلى الأمانة والمحمد الإن أن أمانية أو أن الدينة والناس بين الأمانة والمائة والمحمد الرحم أو وقال عليا والعامل الأمانة والمهد وصنه الرحم أو وقال الأمانية والمائة وإن الدينة ورك مناولة أن الأمانة إلى هذه الأية وإن الدينة وركة أن يووا الأمانة المائة والمائة والمائ

# وَإِذَا خَكُمْ مِنْ النَّاسِ أَن تُعَكُّوا إِنَّاعَدُن إِنَّ أَلَهُ مِعِدْ يَعِظُكُمْ بِعَدَ إِن اللَّهُ كَانَ

ولی آخلهه می تومند ان بکول در د نهاه الاسامة ما مجری مجری المال الاحا هي الحي يسکول. دلاها ول العام

إلى المثالة الثالثة في ١٩٥١ أنه معلى دريمي به العمول ، ولملك جمع عليه حجل المبين
 مالتما حد الكساف عرى م إلى المدينة في الدوجية.

﴿ لَسَلَمُ الراحة ﴾ قال يو باكر الرئي من الأمايات الودائع ، وخت ودها عبد العداد والأكروب على أيها عبر مصبوبه . وهي يعهى السلم اليا فضيوبة ، روى الشمي عن سار أنا السنجملي رحل بعاد فضاعت من يال الإيان عدى وديمه المئة الاعتبارهم فيضيد و فعال عمر الاهتبار على الأسان عدى وديمه الله الاعتبارهم فيضيد و فعال عمر الاهتبارة الشهيور ما راوي عمر والمناسبة عن اليا فقي قال رسول الله على وحجه المول السهيور ما راوي عمر والى شميت على راح ولا على مؤلم ، و فعال عمر في تعبير والمن الله على والا على مؤلم ، و فالمن عمر في الله على والعال الله على والا على مؤلم ، و فال عمر في الله على والا على مؤلم ، و فال عمر في الله على والله الله على والا على مؤلم ، و فال عمر في الله على والا على مؤلم ، و فال عمر في الله على والله الله على والله على وا

ق السالة القامية في عال السامي رمي الله عبه الدكرية مضمولة بعد المالاة و فال الموجيعة رمي الله بعلى والم بسامي ووله بعال و إلى الله بالمركم الله وووا الأمانات إلى الطبق و يضافر المرابع بوروا الأمانات إلى الطبق و يضافر المرابع بوروب العبيد المحال الله المسامة و يسام وحوب العبيد المحال المداولة و المحالة المداولة على أن المسامة المحالة والسالاة والسالاة المحالة على المحالة المحالة

الطفاء الإنه غلیمینجس فی اللبیام یا لکند این البداریة یا ویالی دانگ با طاعم العارات واقسع الفوای

فوله ثمالي ﴿ وَإِذَا حَكُمُمْ بِينَ النَّسِ أَنْ تُعِكِّمْ النَّمَدِلِ أَنَّ اللَّهُ يُفِطِّكُمْ إِذَ اللَّكِم

عُبِعًا بَمِيرُ ١

سبعابه يرائه

وهود مساكن

﴿ السَّالَةُ الأَوْلُ ﴾ اعلم أن الأمام عبرة عن ادا وجب لعبرلا عليه حق بأديب ولك أخُلُ اليه فهذا هو الأمانه ، والحُكم ياخين عنه (عها إذا رجت الاستان هل هبره من فامرت من وجب عليه الآلك اخرا بأن بدهم إلى من به دلك اخيل ، وبنا كان الرئيب انصحيم أن يبدأ الأنساق تافيته في جلب الناقع ودفع الأصار ئم يشمل بعيرات لا حرم أنه تعانى ذكر الأمر. بالأمانة أولاً ، مم معده ذكر الأمر ما تحكم بدخل ، فإلى حسن مدا الترثيب ، لأب كثر تطالف القرال مودعه في البربيات والروابط.

﴿ المَسْأَلَةِ النَّامِيةِ ﴾ ، حموا على أن من كان حاكماً رجب عليه ان عبكم بالعداد قال تعالى ﴿ وَإِذَا حَكْمَتُمْ بَانِ النَّاسِ أَن كَكُمُوا بِالعَدَانِ ۚ وَالْقَدِيرِ ۚ إِنَّ اللَّهِ بِأَمْرِكَمْ إِذَا حَكْمَتُمْ بِينَ النَّاسِ أن تحكموا بالعدر - وقال إلى الله يأمر بالعد . والإحساد ) وقال ( وإذا فلتم فاغذلوه وقوكان فا قربي / ودال ( ما داوه بالمعلىك حيمه في الأرض فاحكم بين الثاني باخل ) دعي السي هي الجبوريخة فالدو لأغرال هذه الأمة بحيرها إدافات صنعت وإدا متكسب عدلت وإدا سنرحب وغمت وض احسر قال إن التدأخذ هني لحكام ثلاثناً أن لا يسموا اهري و بانحسمه ولا تحشوا الناس ، ولا يتسروا باباته تعب فعيلا الماهوة (يا داود إب جعميك حليميه في الأصي) إن قومه را ولا نبيم الحري) وفراً رايها أنوب التوراه فيها هدي وبنور بحكم جما السيمان) إلى قوله ( إلا منشر وا ماياتي شمنا تعبلا / ومما بدل على وحوب العقد الأباء جاودة في متحه الطلب فالامعان ( حشروا الفيل ظعموه و رواجهم)ودات عليه الصلاة والسلام و ينادى حاديام التيامة إبن الطبيبة وأين أحوال انقصاء باليحمدون كلهم حتى من يزين هيا طيا الولاق هم دواة فيحمدون ويلقون في الثار ، وقال أيضا ز ولا تحسيل الله عافلا عها يعمل الطالون) وفال ( منت بيونهم حاريه )) طبيوا )

فإن قيل - العرصي من الطبير منعمة الدب

فأجاب عد من سوال نقوله (البايسكن من بعدهم الإقليلاً وكدينض ابوارين ). معر الواوي ع ١١ ۾ ١٠

في المنالة الثالثة في عال الشائعي هي الد عنه يبعي فلقامي بي سوى بي الشعمين و حسة شباه ال الدحول عليه ، و خبوس بين يديه ، والإنبال عنهها ، و لاسباع سهيا ، والحكم عليها دال والمأخود عبيه السبرية بينها في الأنبيال دون الشف ، ديار كان كبل قليه والحكم عليها دال والمأخود عبيه السبرية بينها في الأنبيال دون الشف ، ديار كان كبل قليه ولا يشمي با بنطن و حداً منها حدث ، ولا ساهدا شهادته لأن ذلك يصر بأحد الخصوص ، ولا يلمي عدتها الانكار والابر - ولا يالتي الشهود أن يشهدوا والابر الاسبقي أن يقيف أحد الخصوص ، درك داخر لأن ثلث بيكم قليد الاسر ، ولا يشهدوا ولا يسبه حديها ، ولا إلى صياضها مدام محاصمين وروى الباليمي يثان كان لا يصيف الحصم الاور وعدام محاصمين وروى الباليمي يثان كان لا يصيف الحسم الاور وحديد محاصمين والما الكلام فيه دادي يكون معصود خاكم محكمة المنطق على مستحده ، وأن المنطق على مستحده ، وأن

قاسداد بربيد في قوله ( وإذا مكسم بن الباس أن تحكموا بالعدب كالتصريح بأنه ليبي طبيع الدس و يشوعوا إن الحكم ابن دست بعضهم ، ثم بثبت الأباء تحسه في الله بأى طريع يصلح حاكياً بالمطلق من الدلائل على الله الإبدائلات من الأمام المطلم ، واجا هو الدين بعدات نفساه والولاة في البلاد ، صارت بنك المثلاثيل كالبيان ما في هذه الآية من الإجال.

سم قال المدين ﴿ إِنَّ أَتَّهُ عَلَمُ مَعْضَكُمْ بِهِ ﴾ أَيْنَ يَعَيْمُ بِيَّ يَوْمِعُكُمْ بِهِ ﴿ أَنَ يَجْمُ اللَّّكِ يَعْظِكُمْ بِهِ ﴿ وَالْمُصَارِبِينِ يَجْمُحُ مُحْدُودُ ﴾ أَيْ يَجْمُ بِيَّ مَظْكُمْ بَهُ \$ 1 ﴿ ﴿ وَهُو الْمُورَا بِهُ هُيُ أَدْ مَا الْأَمْنَاتِ وَدَخْكُمْ بِالْمَهِالِكُ

مه بال في إن به كان سبيعا بتديراً قد و اعملوا بادار بلا ووقعه الإنه حسم بالسموعات و للهرات بالإيكم على ما بعيد المكم ، وقيه تديمة العرب ، وهر اله بعاد الأ أمر في هذه الآيات بالحكم على بديرا العدن وياد ، لأمانه فادار إلا الله كان بديره بعيداً ) أي يدا سكمت بالعدد بالهو سبيع لكل اسبعو باث يسمح ولك الفك ، ١٥ - ديب الأملة فعر المبيات الدعير بديناهي ، وإله الأسارة بقولة عديد المنظم بسات الدعم بمعدد الدائمة المراد الدائمة المراد الإله الأسارة بقولة عديد المسالة والسلام الدائمة المراد الدائمة المراد المراد المراد المراد الدائمة المراد الدائمة المراد المراد المراد المدائمة والمحادة والمراد المدائمة المراد المراد المائمة المراد المراد المدائمة المراد المدائمة المراد المحاد المدائمة المحادة المدائمة المائمة المدائمة الم تَنَائِبُ اللَّهِ فِي النَّوْلَ أَفِيهُمُ اللَّهُ وَالْمِيلُوا الرَّبُولَ وَالذِي الْأَمْرِ مِلْكُمْ فِيدِ الْ عند . شَيْءَ فَرَدُوهُ إِلَى اللَّهِ وَالْرَسُونِ إِلَّ كُلَّمُ تُولُمُونَ بِاللَّهُ وَالْبَوْمِ الْآنِمِ ... وَقِلْ خَيزًا وَالْحَسَّىُ تَأْوِيلًا ﴾

مختصهم وفضائهم اشد مهوم حاله منزه في المعدة والسهاء والتعاوت في العداد المساح والمعاوت في العداد المساح والمساح المساح ا

عوله تعالى فؤ يا أبها العبلى آمنو (فلهدا) به با طبعه التربيه ل رأولى الأمر مسكم فيا معارضه في قبيء فردوه الى قعه و تربيعون بن كنت تومنون بانه والبوم الأخر الألك حسر راحسس بأوبلاً ﴾

اعلم أنه بمال في من الرجاة رائيلاه بالعين في الرعيم من الرعيم بطاعه البالاه فعان و يها مما القيس أموا أصيميا الله ) وقدا بالله عني إلى بها أن سهر الله عنم الحرب على الأمام ال يحكم ما آمران الله ويؤدي الأمانه، فإذ بعد عنك، فحم حق الرعبة ان سنسعيا ويطلموا ( وق الاية سنائل

﴿ المسألة الأولى ﴾ قامت عديدة العالمة مرافقة الإرادة، وقد اصحابا الطامة مواقعة الأرادة، وقد اصحابا الطامة مواقعة الأمرالا مواقعة الأولاد عدد لا يول في مواقعة الأمرالا مواقعة الأولاد عدد لا يكون مرادأ المراكا في المواقعة في عاموه به قد لا يكون مرادأ الما حدث بالمقاعة فيسب تسارة عن مواقعة في اده و ورجاعته إن الله قد يام كالا يواد لالا عدد الله وضره المدمعة بال الأيولاد من أبي هذا بشمو فلاد الحديدة الأياث الأيولاد من أبي هذا بشمو فلاد الحديدة الأياث المشمى كدا محالا ما الأياث الأياث الأياث الإياث من المنا وهذا حداد والمالم بي قد خدال في الأواد عالماً مكون عالماً مكون المناز من المناز والعالم مكون المناز عالماً لكون مردد المناسبة بعد بدال غير مريد بالإيان من المنا وجب الي عدد الاياث المناز المناز وجب اللاياث الانتاز المناز عدد المداود المراد المناز ا

القطع بأن طاعة لشخيل، عن مواطلة أمره لا عن موافقة برادته .. وأما المترلة قند احتجوا على . أن الطاعه اسم لوافقه الارددة معوب بشاهر

> وب من التصحب غيظ صدره ...... قد التي ي موتاً لم يطع رب الطاعة على النمس وهو من حسن «أوادة

والحوال. • لا العائل عالم بان بديو القاصع الذي ذكرية لا يليو معارضته بثل هذه الحجه الركبك .

في انسأله المدينة كم اعلم ال هذه الابه ايه سريفه استثمله على أكثر علم أصوال العقه .
ودلك الال العمهاء وعبوا ال اصوال الشريفة الرباء الكتاب والسنة والاحماع والقباس ،
وهذه الآية متسملة على تقرير هذه الأصوال الأرافة الهد الترتيب أما الكتاب والسنة فعمد
وقمت الاشرة إشها لموقة وأحيمو الله واطبعو الرسوال)

مِنْ قِبَلَ أَلِيسَ أَنْ طَلُقَةَ الرَّسُولَ فِي طَاعَهُ اللَّهِ ، فَهَا مَمْنَ عَدَالْمُعَاكَ؟

هلها عال القيامي المحالدة في بنتك بيان الدلالين ، فالكتاب بدل على أمرطك الم يعلم منه امر الرسول الاعمالة ، والسنة مان هي مر الرسول الشرعطم منه أمر القالا محالة ، يشب تما تكوما ان قوله ( "طبعوا قد و فعاد و الرسنون إيمال على وجنوب منابعة الكسمية والسنة

و السالد قتاليه إلى اعتبر بي موده ( بي بي الامر مبكد ) بدل عنديا على أن إحماج الأمة حجد ، والدثيل على ذلك أن الله بعالى مر بطاعة أوب الامر على سبيل الجرمي هذه الأنه ومن من الله بطاعت على سبيل الحرم القطع لا بداء بيكور معصوماً عن الخطأ ، إذ أو لم يكس معصوماً عن الخطأ ، إذ أو لم يكس معصوماً عن الخطأ والخيط لا بداء بالكور عدام الله عنادت ، فيكون دلك أمراً معمل ذلك فلحل الواحد بالاعتبار الواحد براية على الله بيات بالله لدل مرا بطاعت أوبي الأمير على سييل خرم رجب أن يكوب معصوماً عن الخطأ ، خرم ، وثب الاكور الأمر الذكور في هذه الآية لا يداو بالكوب معصوماً عن الخطأ ، طبح مناد بالله على المرا بالله على المعصوماً عن الخطأ ، المعصوماً عن الخطأ المعصوم إلى الأمر والله بعضوماً عن الخطأ المعصوم إلى الأمر إلى هذه الأية الإياد و بالكوب معصوماً عن الخطاط الذكور على معطوم إلى الأمر في هذه الآية بطلاً المعلى على الوصول الإيما أن الأمر في هذه الآية بطلاً المعلى عطيم فطأ مشروط بكوب عامر ومنا عادوي عبر أو مناد عادري على الوصول اليهم والأسماد، منهما ، ويحن بعلم بالمعرورة أما إلى وعائنا هذا عادرين على الوصول اليهم والأسماد، منهما ، ويحن بعلم بالمعرورة أما إلى وعائنا هذا عادرين على الوصول اليهم والأسماد، منهما ، ويحن بعلم بالمعرورة أما إلى وعائنا هذا عادرين على الوصول اليهم والأسماد، منهما ، ويحن بعلم بالمعرورة أما إلى وعائنا هذا عادرين على الوصول اليهم والإسماد، منهما ، ويحن بعلم بالمعرورة أما إلى وعائنا هذا عادرين على الوصول اليهم والإسماد، منهما ، ويحن بعلم بالمعرورة أما إلى وعائنا هذا عادرين على الوصول اليهم والإسماد، منهما ، ويحن بعلم بالمعرورة أما إلى وعائنا هذا عادرين بالانها والمعرورة أما إلى وعائنا هذا عادرين على الوصول اليماد الانه على الوصول اليماد الانه على المعرورة أما إلى على الوصول الإسماد الانه على ويحد المعرورة أما إلى وعائنا هذا عادرين على الوصول الوسول اليماد الانه على الوصول الوسول اليماد الانه على الوصول الوسول الوسول

عن معوقة الأمام العصوم باعتجرون عن الوصول إليهم باعتجرون عن استفاده البدين والعلم منهم ، ويدا كان الأمر كذلك علما ان فعصوم الذي آمر جد الإمام العدمة ليس يعصأ من العامل الأمام ولا طائمه من طباعهم اوبا بطن هذا وحد أن لكون دنك معصوم الذي هم افراد بموله راوارلي الأمراع اهل الحن والعدد من الأمام وذلك بوجد القطع بأن إيجاع الأمة حجم

حال بين المبيرون بكروا في ( ولى لأمر ) وجوها أحرى سوى ما ذكرهم المحددات به باء فلك المحددات بين براد من ولى الأمر احلفاء الراشدودات والنابي المردد امراء اسراء على معدد منها عاقلاً مبيرية الوجيد برحير الرب عدم الأيه في صدائد بن حداده السيهي إدامه السيهي مهرة وبها عهر المرية الوعي بين عباس أنها برلسافي حالم بن الوبيد بعثه البيريء أمير على سرة وبها عهر الراسية المحدد الألم والمسراء في المراسية أو الأحداد السرعية ويسلمون الناس ديمه ، وهذا روايه التملي غيران عباس وقول الحسن وجماهد والقسمات ورابعها المقارعين الرواهمي أن المراد عالم على الرواهمي أن المراد العالم المائية المصنودون، ولما كانت عموال الألمة في تهميير هذه الأية فقيد والاحداد الراجة الأمة بالمعاركة الحال المائية المعاركة المعاركة الحال الألمة المعاركة الحال الألمة بالمعاركة الأمة المعاركة المعاركة المعاركة الأمة المعاركة المحاركة الأمة بالمعاركة الأمة المعاركة المعاركة المعاركة المعاركة المعاركة المعاركة المعاركة الأمة المعاركة الأمة المعاركة المع

في السؤى التابع في الدرقول حل و الاستراء والسلاطين ولى مد تكومه ويدر عديه وجود الأول أن الأمراء وسلاطين أرم هم ناده على خدن ، فهم في الحقيقة وبو الأمر ما اعل الاحماع فليس هم الاراءة على الثالث ، فكان حمل الدينة على الخديم والمنافعين والدراء والسلاطين ولى والثاني الدراء والاحماء بدراء على المنافعين من الحكم بأداء الأمانات وبرهاية العديد واما احر الأبه فهو به بدلى في بالره يلى الكتاب والسنة في شكل ، وهذا إلما له ين الأمراء لا بدهن الاحمل الثالث الدالتي يقد ما عدى فقد على الاحماء في الدراء في التحميم بدائم الأمراء في التحميم بدائم في المدال عدال عدال المدالة والمراكبة وال

والمعرف - أنه لأ براع أن جاعه من الصيفانة والتأييل حالو البول ( و و ي الأسر مبكم على العلياء - فيده ملك الرادمية حمع العلياء من مقل لمدد واخل به يكن هذا عولاً حارجاً عن البال الأمه ، بل كان هذا احيار الأسد - فواهم وصيفيتنا الله باخجة الدائمة ، فاتدم اسران الأون - وأما مؤهم التأتي فهو بدفوع - الآن الوجوة النبي ذكر وها وجوة صيفة - والدي ذكرناه برهاي فاطع ، فكان قوية اون ، على الأنظار عن الدخوة بوجوة

أخرى المرى منها . بأحدها . أن الأمه هسمه على ب الأمراء والسلامين ك يجب طاعتهم فيا علم بالدقيل أنه حي وصواب ، وذلك القالين فيس إلا الكتاب والسنة ... فحيث لا بكون هذا قسيلًا متعصلاً عن ماهه الكتاب والبسة , وعن طاعه عنه وطاعة رسونه , عل يكون داخبالاً فيم ، كي أن وجوب منافعة الروجة للزاوج والولد بفرالدين ، والتقمية، للأسنادة حل إن طاعه الله وطلقه برسون ، اما إنا شلناه على الإهماع بم يكن هذا الصلم داخلا تحلها . (أنه رتما دن الإحمام عن حكم يحيث لا يكون في الكنف والبت دلائه عليه ، فحيند المكن جمل هذا التسم ممصلاً عن مسمين الأوجى، فهذه ول وثانيها أن هن لابه عن طاعه الأمراء ينتصي إدخير الشرط في الأيد ، لأنه طاعه الأمر ، إنما أنهب إذا كانوا مع خي ، فإذا عملية على الإجاع لا يدخر الشرطاق الأبث فكالدهداك في ارتالتها أد قاله من عدار بإد سارتهما شيء قردوون عدي مسعر باجاع معدم بجالت حكمه حكم حدا السارع - ورجعها - الدطاعة الأنوطاعة رسوله وجمة قطمأن ومددة بباساعه أهن الاحاج واجبة بطعا الربا طاعة الأمراء والسلاطان فقير ومحمه قطمان مل الأكثر اجها بكون غرمه لأنهم لا بامرون إلا بانطلم ، وفي الأقل تكون وحية بحسب الطن الصعيف، فكان حل الأية على الأصاع أون ، الأنه أدخل الرسوق و ولي الأمر في لفط واحد وهو قويه ( "منيعو الله و"طيموا الرسور" و و ر. الأمر ) هكاف حل أوق الأمر الذي هو مقروق بالرسوية على المعملوم أولي من خله على الفاجر العاسي وخانسها . أن أعيان الأمراه والسلامين موموله على فتاوى الطياء ، والعموا في الجهلم أمرة والأمراب فكان حل لفظ أول الأمر عمهم وفي والما حل الاله على الاثمه المصومير على ما مقوله در و نص فعي غلية المدر ليحود - حدها - ما فكولته (ب فاعتهم مشارضة بمعرفتهم وقدره الوصول إليهم باظو أوجب عنيما طاعتهم فبل معرفتهم كان هدا تكلمتما لأ يطابي والوا وحب هنينا عناعتهم إدا صربا هارقين مهمو تداهيهم صدر هما الانجاب مشروطا با وظاهر هوبه ( - صيعر - قد وأطيعوا الرسوان و وان الأمر سكم ) يقتصي الاهلاف ، وايصا فني الأية ما يدفع هذا الاحتمال ، وذلك لأنه تعلى مر بطاعة الرسول وطاعه أوب لأمر ل قعظة واحلك وهو بباء ( واهيموا الرسول واولى الأمر ملكم ) والقفعة الواحدة لا يحدر الدنكون مطلقة ومشروطه معأل طها كاثت فلند النفعة مطلقة إن جن الرسوال رجب الأبكرات بطلمه إن حق أوي الأمر - الثاني - أنه تعالى أمر عدعة أرقي الأمر . وأونو الأنر عمع - وعدهم لا يكون في الزمان الا إمام واحدًا ؛ وحل اخمع على المرد خلاف الماهر - وثالثها - (منه قال ﴿ فَإِنْ تُسْرَحُهُمْ فِي مِودُوهِ إِلَى اللهِ وَالْرَسِونِ } وَبِوَ كَانَ الْمِرَادُ بَأُولِ الْأَمْرِ الْأَمَاءُ عَلَيْمُ وَالْرَسِونِ لُوحِبَ الديقال: ( فإن منازعهم في شيء هردوه إلى الأمام ، فئيت أدر الحي تصمير الأية بما فكرماء

﴿ السَّالَةُ الرَّايِمَةُ ﴾ الله أن توله ( فان تنزعتم في شيء فردوه إلى الله والرسوك ) بدل عندنا على أن القياس حجة ، واحدى بدل عن ذلك أن دونه ﴿ فإن تنزعتم في شيء ) إما أن يكون فارد فإن التنزعتم في شيء ) إما أن يكون فارد فإن التنزعتم في شيء حكمه منسوس عليه في شيء من هذه الثلاثة ، والأول باطل لأن على ذلك التنظيم وجب عليه طاعته فكان دلك داخلاً تحت دوله ﴿ أطيعوا أللهُ وأطيعوا الرسول وأو ل الأمر متكم ) وحينته بصمرتون ﴿ مإن ندرعتم في شيء فردوه إلى أنه والرسول ) الرسول وأو ل الأمر متكم ) وحينته بصمرتون ﴿ مإن ندرعتم في شيء فردوه إلى أنه والرسول ) تنزعتم في شيء وإنا كان كذلك ثم يكن الراه مي قوله ﴿ أردوه إلى الله والرسون ﴾ طلب حكمه من بصوص فلكتاب والسنة عرجب أن يكون الراه وحكمه إلى الله والرسون ﴾ طلب حكمه من بصوص فلكتاب والسنة عرجب أن يكون الراه على الأن وذلك هو القياس ، خبت أن الآية دائة على الأمر جائيهي

فإد قبل " لم لا نجوز أن يكوب المراد نفوته ( فردره يلى الله والرسول ) أي فوضوا علمه إلى الله وأسكتوا عنه ولا تحرصوا به ؟ وأيضاً بدم لا يجوز أن يكون الراد فردوا عبر التصوص إلى المصوص في أنه لا يحكم فيه إلا بالنص ؟ وأيضاً مم الا يجوز أن يكون الراد فردوا هذه الأحكام إلى البراءة الأصلية ؟

قلنا - أما الأول فسنخرع ، ونلك لأن هذه الآية دلت على أنه ثمالى جعل الوقائع السمين ، متها ما يكون حكمها منصوصاً عليه ، ومنها ما لا يكون كفلك ، ثم أمر أي النسم الأول بالطاعة والانقياد ، وأمر في القسم الثاني بيالره (في الله وإلى الرسول ، ولا يجوز أن يكون الراد جدا الرد السكوت - لأن الواقعة رجاً كانت لا تحتمل ذلك ، بل لا بد من ضعم الشف والحصومة فيها يشي أو إثبات ، وإذا كان كذلك امتنع حل الرد إلى القاعلى السكوب هي تلك الواقعة ، وجدا البوات يطهر فساد السؤال الثالث .

وَ وَأَمَا الْمَوْالُ الْكَانِي إِلَّهُ فَجَوَامَ أَنَّ البَرَاءَةُ الأَصْمِيةُ مَمُوْمَةُ بَحَكُمُ الْمَقُلَ ، طَلَا يَكُوفُوا رَدَ الْوَاقِمَةَ الْمُهَا رَدَّاً إِلَىٰ اللهُ بَوْجَهُ مِنَ الرّحُوهُ ، أَمَا إِذَا أَرْدُمَا الرَّاقِعَةِ إِلَى الأَحْكَامُ الْمَصُومِي طَلِهَا كَانَ مَمَارِداً فَلْوَاتِّمَةً عَلَى أَحَكَامُ اللهُ يَعَانَ . فَكَانَ حَلَّ اللّهَظُّ عَلَى حَدَا الرّجَةُ وقى

﴿ السَّلَمَ النَّاسَةَ ﴾ حدم الأية واله على أن الكتاب، والبيبة بقدماك على القياس معاقفاً ، فلا يُؤود مرك العمل جها بسبب القياس ، ولا يُهود يُقصيصها يسبب القياس البنة ،

سواء كال القياس حليه أو عهيد السواء كالواديك الصر العصباصا فبل ذلك أأملأ وأوبدأ وجمه أناليما الاقولة بعدي (أطبعوه اللدو طيدو الرسول مريصاعة الكتاب والسند واهدا الأمر مهلن وتب درمنايعه الكتاب والب سواحص دار الفارضهن والجصفيهم أتراج بوحد والعبدى فالواكد هلك وحود خراي الحدمان البادثمة والراعل هوال كثير من أبناس للإثنير الذي وعلى هذا الكنف كان فوله را فينا تسوعيم في سيء قردوه الى الله والراسا ل: حريج ن أنه لا جور عدول إن الشقر إلا عبد فقد الأصوا الناس انه تعالى اخراقكم مقياس على ذكر الأصيال الثلاثه , وهذا فتنجر بان بعبال به موجراء. الأصول التلاقم الزائب أنه جج اصر قد التربيب في فصه معاد حيث حر الأحمهاد عن الكتاب ، وعلم موازه على هذه وحدث الكتاب وانسب بموله ، فإن بم عمد ؛ الدسم . ومه بعالي اهر الدائركـ بالسجود لأدم حيث فاقد ﴿ وَإِذَا فِينَا بَعِمَلَا لَكُ مُتَحِدُوا لَا ذِمْ تَسْجَدُ وَ ۚ إِلَّا أَيْكُسِ } أُتَّم الطَّيْسِ مع يقافع هذه اللحن بالكلية م بان خصيص يفت عن بلك العموم الجاس هو دولة ( خلقتني هن ما: وحمقته من طيري ثما أهمع العقلاء على إنه حمل التراس مقدماً على النصر وصدر بقامك البيب منموذًا ) وهذا يدل فلي أن عميم، أنتم الألهاس مديد للقياس على النص و له حد جائز - الحامس - أن الفرق منطوع في صنة لابة لبت بالنواس ، والقياس بيس كذَّاك ، طرهو مظانوي من حميم الحهاث، والمعطوع راجح من الطمر - السائمين عوله معالى (وم الله بحكم بما أمرال أمه فأولئك هم انتظامون، وأرد وحدر عمرم لكناب حاصلاً في الرامعة المراحدة يمحكم به بل حكمه باقياس برم بدخوب تحب هم العموم السائح الموله تعالى ( ما ١٠ اللبل موالا للعموا بوريدي عدور سوبه وعود كال عموه القراف فالعرأت سوهدهما الهيام التحصيص عليه ارم التقديد بين يدى عله درسوية - النادر - دبله نصي ( سيتول الدين اشركز لو تباء الله ؛ إلى قوله ( ان يبيعون إن اللهن ؛ حين الناخ التاقي من صفات الكسار ، ١٠٠٠ س موجبات الموية الي مشعلهم ، فهمنا بعلمين إلى لا تجوز العمل بالدياس اللبه ترك فدا النص ه بيبة أده بدل عل حوال العبدر الميض ، نصه عديان على دنت سفا هدان النصوص ، فرحم مند وحداثها الديمي على الأصل الناسع - ما رون عن السيائط أحم قائدة الدا - ك على حديث فاعرضوه على كتاب علاهان واطله فالبنوه لي لا راوم ارالا شط النا الحديث افواي مر القبلس، فيما كان الحقيب الذي لا يوقعه الكباب مردوداً فألفيلس الولي به - المحاسر - ال تقران كلام قلم الذي لا ينيه الباطل من سان يدنا ولا من جمعه تشريل من حكيم هيد ، والقياس بعرق عقل الاسنان الصعيف، وهي مراقه همر استنم علم المالأولد افوي بالثالجة واحري ،

﴿ السّلَدُ السّمَدَ ﴾ وهم كذير من العمها، الدورية بصال ( اطبعتوا الله وأحيطوا الوسول ) يدل على الدخلة الأمر تتوجوت ، واعترض سكنمول عليه فدالوا العرف ( أطبعوا الده و هما المنظم على الأجاب ولا إلى تب الأمر تتوجوت الإدارات أنه الأدارات الدالوات الورقة في الثقالة الليلي الله المنظم وطلق ، وللعها أن جيوا عنه من وجهيل الأداب أنه الأوام الورقة في الثولات المحصوصة الانة على التدبية فقولة إلى طبعول عن الأدارات الأوامل الأوامل المدبية المحيدة على محدد الإيمان الأدارات الأوامل ما يجب خميد على الله الأوامل المدبية المنظم على الله الأوامل الدارات على حدد الإيمان الأدارات الدارات المعالى حدد الإيمان الله عليه الله المنظم المعالى حدد الإيمان الله عليه الله المنظم المعالى حدد الإيمان الله عليه الأدارات المنال المنظم المواملة المنظم الم

فها المسكلة الثاملة فه اعلم من التعدي عن الوسون بها الما العمول و إما العمل ، الما المست محمد إسامته لقولة معلى ( الشيعوا الله ) حيدة الرسوب و واما القصل عيجمت على الاصه الاستاداء به إلا ما حصة المدياج و وقال لأمانية الدائمة ( السيعو ) يقل على أن الوصر الله موجوب من إله تعالى من إن معاجز إن إلى فيقة الاستادة السيادة والسيلاء و فالمدد ) ومداً الموالة فوصف الدكون للوجوب الشب الراسانية واحداد ومتابعة عبارة عن الاياد المل هماع العد لأحل إلى وقات المعرفية إلى مثب إلى توبه و الطيعوا الفراع موحب الاعتداء بالرسمانية. كان العالم بالروق ( واطلعوا الرسول ) بوجب الاقتداء به إلى جمع العواقية بالولا منشر من احملان معتبران في الشريفة

الا المدينة التاسعة في المدير با مدهر الامر وال داران الدال الباسم الا عبد التكرار الا العدر الآراء في مرد السي يدي عليه و ويدي عليه محود الآول الدائر ويديا والمديرة الدائر عبد المدائر والمدائر وحكم الاستثناء إسراح بالدلاة مدائر والوجب الدائريات عبد المدائر والمدائر والمدائر عبد المدائر والمدائر عبد المدائر والمدائر عبد المدائر والمدائر عبد المدائر والمدائر المدائر والمدائر والمدائر المدائر والمدائر والمدائر المدائر والمدائر وا

﴿ البيالة العاشرة ﴾ به بال و بيدوا بو بدورة في الباكر ، أم دان و واستسر الرسول واور الأمر مكم (وهد بطبه من الله صدوله هذا الأدب ، وهو الا حديد ا الدكر بيد سمه سيخاله وبين اسم خيره ، و به يد با لامن إلى المحلوقين فيحور دمه ، باس المثال و والقيموا الربون و وي الأبر مكم ، وها العلب هذا الأدب ، بالدلالا ... بن الدواسلة فكر هذا الرسول علم عبلاه و سلام دوالي من صدم الله والرسول فقد ، سد ، ومن عصومي الموقع على ، فقال عليه الصلاء السلام ، بني الخطيب أب حلا فسيكان علم ا الدواعمي البوقة ، أن فيقا خوا مدياه ، وقلين عول فيه أي الحدم بين الذكرين في الامتطار بن الدكرين في الامتطار عدية على الدينة .

ف المسألة الحديد عشره إلى بالدياعي الديه الراح والي الأما مكدة يقال على الاهام حجة معمال التي مسائل الكرد من ها الاهام حديث ديا عني مسائل كثره من ها الاهام حديث ديا عني مسائل كثره من ها الاهام الله إلى الإهام عليها.

﴿ الفرع الأولَ ﴾ مدفيها في لأجوم لا يتبقد الانتواب الفليء الديا الجنهير مستام حكام الله من تصوص لكات والسماء أوهولاً، من السمود بالعل أحر «العما أي كا اسوال النمه مورد ... لأيه في عبيه لأنه تعبل "وجب طلعه اولي الأمرى والمعبيطة الأمر والنهي في الشرع ليد الاهد الصنف من الطباء بالأن اسكلم الذي لا معرفه له يكيميه استباط الإحكام من الصوص لا اعتبار بأمره أوميه و وكذلك المسر والمحدث الدي لا فدرة أنه على المساط الأحكام من القرآق و الحديث عنال على ما ذكرتاه ، فتي الله على أنه الحاج الوالي الأمر حجة عندا خلاله الآية عني اله يتمثل الإجراع عجود قول هذه الطائفة من الطاء و وأما ذلاله الآية على أن العامي غير فا حل فيه فطاهر الآنه من الطاهر الهم أسوا من أوليًا

﴿ العرج الثاني ﴾ استنوا في أن الاجام الناصيل عميت الحيلات على حجة ٩ والأصبح أنه صحة - وقدين عليه عدد لأيه ، وذلك لأناب الدعود ( وأعبد الرسوت وأدلي الأمر شكم ) ينتفي وحرب هاعه حيد أهل اخل والعقد من الامه ، وهذا يدخل فيه ما حسل بعد اخلاف وما لم يكن كذلك ، فوجب أن يكون الكل ضجه

﴿ القرع الثالث ﴾ احتمد إلى بالمرامي أهل لمميز هن هر مرط؟ والأصح أنه ليس يشرط ، والدليل عليه هذه الأيه ، ودب الآنيا ثدن علي وجوب صاعه الجمعين ... وذلك يلاحي عيه ما إذا لتفرض المعمر وما إذا لم ينهرض

﴿ العرج الدائع ﴾ دلت الاية على ال العبرة ناخاع المؤمس الآن عدى مال في أول الآية ﴿ يَا أَيْهَا الْفَعِي الْعُو ) ثم عدد ﴿ وَ وَ إِنَّ الْأَمْرِ مَلَكُم ﴾ دلك هذا على الداممية ناخاع الرّمين ، فأما مناثر الفرق الدين يست في إياسية فلا عيرة فيم

﴿ السَّلَةُ الشَّنِهُ الشَّنِهِ عَنْدُمَ ﴾ فكرنا - يافوله ( قان تبازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول ) ينك على صبحه العمل بالنهاس ، مدول - كيا أن هذه الآيه دات على هذا الأصل ، فكمثلك ذلك على سنثل كثيره من فروع الدول بالشهاس ، وبحن نذكر عصهه

﴿ العرج الأول إذ عدد دكرت أن عوله ( عرجوه إلى الله ) بعدة فردوه إلى والمه بين عم
حكسها ، ولا عد بأد يكو ، عراد فردوها إلى وشدة تشبهها ، إذ لو كان عراد برعما ردها إلى
واقعه خالفها في الصبوط المنافسه ، محسند عم شكل ودها إلى بعض العبود ، وال على وهما إلى
الله في وحيثه يتعدر أبرد ، تعدمت به الابد وأن يكول قبراد ، توديف إلى وجعه بشبهها في
الأسورة والعبمة ، شم إل هذا بعنى الذي طائلة يأكد بالخبر والأثر ، بما الجبر وإنهم المائلوديّك
عن فيله العبائم فعال هيه الصاف والسلام ، أن أيك فو عصدها والعني المستمنة مقدمة
عن فياد المناف هيه الصاف والسلام ، أن أيك فو عصدها والعني المستمنة مقدمة

الأكل ، كإن أن اللبلة مكتمنة الخراج ، فكها أن تبك الشمطسة ثم تضمى العسوم ، فكا القبلة ، ولما سألته فاقصية من الحج على عليه الصلام والسلام و أرأيت أو كان على أبيك دين قصينه على يُرزي فقاف بعم قبل عليه الصلاة والسلام قدين الفرقسات أو كان على أبيك الاثر فيا روى من عبر رمي الفرعة أنه قبل العرب الاثبية والتظافر وقتى الأمور برأيك ، عدل بجموع ما ذكرياه من ذلاله عده الآبة ودلالة الحير ودلالة الأثر على أن قوله ( قردوه ) أمر مد الشيء في المسورة والصعد دليلاً هي أن المدورة والصعد دليلاً هي أن المدكم في عبر النص ، وهذه هو الذي يسميه الشاقعي رحمه الله على الأثب على صححه لأنه لما ثبت على المدل قردوه ) هو أنه ردوين شبيه علمها أن الأصل المول عليه في بات القيامي عمل المدل عليه عليه المائيل من الأبات ، قاما الاستيماء فيها ممكور في سالر الكتب

﴿ العرع الثاني ﴾ دلت الآية على أن شرط الاستدلال بالقياس في المبألة أن لا يكون ديها نص من الكتاب والسند لأن قوله ﴿ فإن تبازعتم في شيء مردوه ﴾ مشجر بيفا الاشبراط .

﴿ العرج التالث ﴾ دلت الآية هي أنه إن لم يوحد في الواقعة نصى من الكتاب والسنة والأحماع جاز استعمال القياس فيه كيمب كان ، ويطن به دول من قال . لا تجور السنعمال المياس في الكمارات والمدود وغيرهما ، لأن موله إ فإن شاؤعتم في شيء ) مام في كل واقعة لا معن فيها

﴿ الفرع الرابع ﴾ دلت الأبة عن أن من أثبت الحكم في صورة بالقياس ظلابد وأن يعيمه على صورة ثبت الحكم فيها بالنص ، ولا مجرم أن ينهمه على صورة ثبت الحكم فهها بالقياس لأن قوله ﴿ فردوه إلى الله والرسول ﴾ ظاهره مشعر بأنه يجب وده إلى الحكم الذي لبت النص الله ونص رسوله

﴿ الفرع الخامى ﴾ دلت الآية على أن انفياس عنى الآصل الذي ثبت حكمه بالقرآن ، والقياس على الأصل الذي ثبت حكمه مالسنة إذا تعرف كان القياس على القرآن عظماً على القياس على الحرالاء تعالى ضم الكتاب عن المسه ن قويه ﴿ أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ﴾ دي قوله ﴿ قرده إلى الله والرسول ﴾ وكذلك في عمر مماد

﴿ الفرع السادين ﴾ هلت الأبه على أبه إم بعارض قياسان أحدهها اتأبد بالهاء في كتاب

أَلَا تَرْ إِلَى اللَّذِينَ يَا عُمُونَ أَنْهُمُ مَامُواْ عِنَ أَرِنَا إِنْبِكَ وَمَا أُولَا مِن فَلِك يُرِمُونَ أَنْ يَحُوا كُورَ إِنَّ الطُّنُونِ وَقَدَ أَمِرُوا أَنْ مَكُورُوا بِهِ مَوْ يُرِيدُ النَّيْطُنُ أَنْ يُصِنَّهُم مَسَلّاً بَيْغًا۞ زَوْدَ بْيُنُ

الله والأحو تأبِّد بإليمه خبر من أحبار رسون الله , بإن الأول مقدم على النامي ... عسى كما مكرماه في الغرام «فامسي» فهيشه للسائيل الأصيبوبية استبطئاهما من هذه الابه في «مال من ماعترن، وبعلَّ الأنسان إذا استعمل الفكر عن الاستقصاء أمكنه استيناطُ أكثر مسائلُ أصول الظهمن هذه الآيه

﴿ السَّالَةِ الثَّالِثَةُ عَشْرَهِ ﴾ فورد ( وأنزل الامر ) معناه دور الأمر را رئو عمم . وواحد، دو عي همر الليامي . كالساء والابل والخيل ، كذب سهاء للجمع ولا واحد له في النفظ

﴿ المُسَالَةِ الرابِعَةِ عَشَرِهِ ﴾ قوله ﴿ فول سارهُمَ ﴾ قال الرجاج .. احتمَمُ وقال كان فرابل اللقول قولي والسطنة المتازعه من السرخ الدي هو خدا 🕠 والنازعة عبارة عن محادمة كن واحمد من القصيين. خجة مصحمة كلوله .. أو هاويه عدب موله ويرعه إياء في يفسده

ئم قال معاني ﴿ إِن كُنتِم تَوْمُنُونَ بِنَالِهِ وَالْبُومِ الْأَمْرِ ﴾ وقيد مسكتان

﴿ السَّالَةُ الأَرِي ﴾ حدا الرعيد يجيس ب يكون عائداً إلى تولَّه ﴿ صبَّعَرَ اللَّهُ وَاطَّيِّمُوا الدِمول) وري لوقة ( قرديه إلى الله والرسول: والله: علم

﴿ لَمُسَالَةُ النَّانِيدِ ﴾ ظاهر قوله ﴿ إِن كُنسةٍ تُوسُونَ بَائِقُ وَالْبِيرِمُ الْأَحْرِ ﴾ يصفي الباس الم يعم الله والرسواء لا بكون مؤمناً ، وهذا يضفى الدائم ج الديب عن الأنمال بكية مجمول عل التهديد

شم هال تعاور ﴿ وَلَلْنَاحِيرِ وَالْمُسِ مَارِيلاً ﴾ . ي ذلك الذي المرتكم به في هذه الإبه حبر لكم واحسن عافيه لكم لأن التأويل عناره مي إليه مآل الشيء ومرحمه وهافيته

قوله تعدل ﴿ النامِر إلى الدين يوعمون فهم أمنو إنه أنول إليك وما (مان من قبطه بريدون أر بتحاكمرة إلى الطحوب وقد أمروه أن يخبروه به ويربد الليطان أن يصنهم صلالاً بعيداً وإذا

# غَمْ مُعَلَقًا إِنَّ مَا أَرَّلَ الْفُدُورِ إِلَى الرسُولِ رَأَيْتَ النَّسَيْقِينَ يَشْدُونَ صَكَ مُسدُومًا ١

قبِلَ فَمَ تَعَالُوا إِلَىٰ مَا أَمْرَلُ أَنَّهُ وَإِلَى الرِّسُولُ رأيب بَسَاطِينٍ يَصْدُونَ عَنَات صدوداً ﴾

اغسم أنه تعالى لما أوحب في الآيه الأولى عن حميم ملكندين أن بطنصوا الله وبطوهموا الرسسول الكسير فسي: هذه الآية أن الدانسيان والسندين في الموسسم عرض لا يظيمون الرمسول ولا يرضمون محكمة الراعب يريدون حكم فديره، وفي لامة مسائل

﴿ السالة الأولى ﴾ الرهم والرهم بعثاد ولا ستعملان في الأكثر ولا في التول الدي لا يتحقى علا اثليث أهر العربية يقونون رهم فلان ردا شكو، قيه قلم يعرفو و كدت و صدال ، فكذلك تصير فوره ( فدا عد يرعمهم ) في يقوقب السكانات قال الاصمعي الترموم من الديم التي لايفرفور ( بها شحم م لا وقال ابن الاعربي الرغم يستعمل في احرب ، وأنشد لامية بن الصلت

ويي ادين لكم أنه 💎 سينجزكم ربكه مارصم

إذا عوقب هذا فتشول الدي في هذه الأبة دواد به البكدب ، الآد الآية براسب في المافقين

و السالة الثانية في دكروا في سبات البروب وجود الأولى قال كثير من المسرين عارج رجل من المافقين رجلا من اليهود فدن اليهودي بني و سنة آبو القاسم ، وقال المنافو بنين وبينك كعب بن الأشرف و السبب في دينك في الرسود بن واليهودي كان عقل والساعي في الرسوة ، وكعب بن الأشرف كان اليهودي بر بد التحاكم إلى الرسول ، والدون كان عقل واساعي كان مبطلاً ، فلهذا المدي كان اليهودي بر بد التحاكم إلى الرسول ، والدون كان يريد كعب بن الأشرف ثم اصر اليهودي عو دونه ، هدف إليه بالا الدوك الرسول عليه السلاء والبه ، كانهودي على الدون القالم لا أرضى الحلال ما والي بكر ، هدكم الوبول كان مراكم واحده اليهودي الدالرسول عبه الصلاة والسلام و با بكر حكى على المادي فقه يرض بحكمها ، فقال المساس المكتا فيل عمل على المسر إلى ي حاجه أدخل فالصيفها واحرح البكي فقال المساس المكتا فيل عمل عليها عليها على دومرت اليهودي ، دخل على المادي فالم يرض باليكي فقال المساس المكتا فيل عمل عليها عقيد بد دومرت اليهودي ، دخل عاد المنو

الثامل فشكوا عمر إن النبي بخ فسأل عمر عن قصته ، فقال عمو ٢ إنه رد حكمك بد سوم التنال بيجود حبر بين عليه السلام في الحال وعال البه العاراوي عرض بين الحق والباعل . الفائل اللبي 📆 تعمر ۽ أنب الفتر ويءَ وعلي 124 نفران الطاعوب هو كعب س - الأشراب

﴿ الرواية النالية ﴾ ال مست براول هذه الآية الله أسلم اللي من اليهبود وباقين يتصهم ، وكانب قريمه والصبر في الحافلية إد الن فرغلي بضرياً فتل ما و حددية مالة وسو مي قراء ولا افتل بعري وإصالم عترانه ، لكن عطي دينه سنير وسعاً من التعراء وكالدمو التضير أشرف إهم حلف الأوس ، وفريطة خلفاء الخررج ، فان هاجر الرسول عليه الصلاة والسلام إلى سبنة قس بصري قرطية فاحتصم في الطالك سو التغيير الاعصاص عبيات إنما عليما لسنون وسقادان لا العلي ما اصطلحها عليه من قبيل ، وفالسند الخبر ح العدا حكم الخلطية ، ونجر او ندم البوم إحوة ، ودسا واحد ولا فصل بينا ، هابي بنو ننصير تألث ، فعال النافقون الطلقو إلى بي برده الكاهر الاسلمي، وقال السلمون على يرسوء الهكاف عَالِي الشَّافِقُونِ وَالعَمْقُو إِلَى الْكَنَاصُ لِيحَكُمُ لِينَهِجَاءَ فَالرِنَ الشَّائِمَالَيُ هَذَهُ الأَنهُ ، ودعد الرسوب عليه الصلاة والسلام الكاهن إلى الإسلام بالسلب ، هذا تول السلمي ، وعل هذا السوال الطاعوب هو الكاهي

وق الروزية الباليد كها قال القيني . إن رجلاً من السلمين كان قه العن رجن من متأفقين حق ، علاقاه المانس إن وثن كان أحل الخلفية إنجاكمون إليه ، ورجل فائم ايترجه الأناهيل على الوثي ، هامراه بالطاعوب هو ذلك الوحل

و الل الرابعة ﴾ كابر، بتحاكمو . إن الأرثاث الركال طراعهم الإح بصرحونه المداح للجمية الرش ۽ فيه خراج على القداح عيليوا به ي وعلي هذا الصوب فانطاعتوب هو انوز

واعلم أن القسرين الصواحل فياهده الأبة بولك في بعض طفائقين بالما فالدامو مسلم الظاهر الأبه بديا جوزاءيه كالترميات من أهن الكتاب واحتل أنه كديا يبودية فأظهر الإسلام على مستع اللغان وأن فوقه بعال لا يرعمون البلح العوا ما أموا إليك ما أمول من معلاله) إلى بلس فِقِ المدا الكاس

﴿ النَّبَالُمُ النَّالِمُ ﴾ معصود لكلام إن يعلى النَّاسُ والدَّأَن يبحاكم إن بعض أهل لطميان وسرير النحاك في محمديج فالرالقادي وبجب أن يكون التحاكم إلى مد الطاعرت كالكفراء أأعدم دراصا ليحكم همداعتيه الصلاة وأنسلاج كفراء وبدنا هبية وجوه الأولى به بدئي قال ( يريدون ان يتحاكمو إلى الطاعرت وقد أمرو أن يكمروا به ) محمل التحاكم وفي المدنى قال ( يريدون ان يتحاكمو إلى الطاعرت وقد أمرو أن يكمروا به ) محمل التحاكم وفي التحارف إلى التحارف ا

في مسأله الرمعة في قالت المتزيد الدوره بعالى ( ويرجد الشيطان ال بصلهم حمالاً 
عيد ) يدل عن الكتر الكافر أيس بحيل الله ولا بالرائد، ويهاند من وجود الأول أند أو 
حلل الله الكتر في الكافر وأواده منه بأي ثائر مشيطان بيد ، ويود بديكن به فيه التر فلم همه 
عليه ؟ الثاني ، به معالى دم الشيطان بسبب الله يريد عده الصغالة ؟ عنو كان معالى مريدا أما
كان هو يالدم أول من حيث اللكن من عب سبب ثم ضله كان باللام أولى قال معالى وريدا أما
كان هو يالدم أول من حيث إلى كن من عب سبب ثم ضله كان باللام أولى قال معالى ( كبر
مقناً عبد الله الم تعرف ما الا تفعلون ) الثالث الدولون تمالى و اول الآية عموم في الشهاد
التعجب من جم كيف تحاكموا إلى تطاهوت مع الهم عد أحروا الاعلى الله عرف ولوكان 
تلك البحاكم يحلى الله إلى تركي التعجب ، وإنه يقالى إلى ضعوا الاعلى الله حلفت ولك الهملى فهم وقلك فيهم تم المحب مهد المحجب منه المحجب من عد المحجب وي

واهيم أن حاصل هذا الأستدلان يرجع إلى التمسك بطراعه اللح أو السلح، وقتم عرفت منا أنا لا نفذح في جده الطريف إلا يتعارضه بالعلم والداعي والله أحدم

الله فان تمال ﴿ وَقِرُا قِيلَ هُمَ تَمَالُوا إِنْ مَا أَتَرَلَ أَنَّا وَإِلَى الْرَسُونَ رَابِ النَّافِيةِ وهمون علقه صدوداً ﴾ وهذه مسألتان

﴿ المبلك الأولى ﴾ بين في الآية الأولى رضه الثائقين في التحاكم إلى الطاعوب و ويان بيذه الآية عربهم عن التحاكم إلى الرسوبيّيّة عال القسود (عاصد منافدون عن حكم الرسول عليه الصلاة والسلام الآيم كالواظمان - وعلموا آنه لا يأخذ الرشاواله لا بحكم إلا بمراحكم ، وفير - كان ذلك الصداعة ولهم في الدين صَحَبْفَ وَدُ الْمَنْكَيْمَ مَعْمِينَةً مِنَا عَدْمَتُ أَيْمِيمَ ثُمُّ مَا قُوعَ عَيْمُونَ بِآفَةٍ إِنْ أَرْدُنَا إِلَّا إِحْسَدُ رُوْمِيقًا ﴿ أُوْبَعِثُ الْمَن بَعْلُمُ اللهِ عَلَي قُلُومِهِمْ تَاعْرِضَ عَيْهُمْ وَعِظْهُمْ وَفُل لَمْمَ فِي أَنْفُسِهِمْ قُولًا تَهِمًا ﴿

﴿ الْمُسَالُهِ النَّاسِةِ ﴾ يصدون عنك صدود، ﴿ يَ يَعْرَضُونَاعِنَكُ ، وَدَكُمُ الصَّدَرُ لَيْتُأْكِيدُ والمُنالِمَةُ كُنَّهُ فِيلَ ﴿ صِدَوِدًا أَيِّ صِدُورِ

هوله نعالي ﴿ عَكِيفَ إِنَّا أَصَابَتِهِمِ مَصِيبِهِ قِا يَدِبَ أَيْسِيمِ تَرْطَاؤِكَ جَنْفُونِ بِاللَّهِ إِنَّ ارْفِنَا الالحَسَانَا وَلُولِيْهِهُ وَنِنْكَ النَّبِي يَعْلَمُ اللَّهِ فَيْ قَالِمِي نَاتِهِمِ وَعَظْهِمِ وَلِلْ هُمِ في عَسَهِمِ قُولًا عليها ﴾

وي الأيه مماثل

﴿ أَسَلَتْ لاَرِي ﴾ أعلم أن في أنصال هذه الأيه كا قبلها وجهول الأون أن ثوله 
﴿ فَيَكُلُسُ إِذَا أَصَابِهُم مَعْسِيةً مَا عَلَمَتْ أَيْدِهُم ﴾ كلام وقع في اللي وذا قبل عدد الآية 
متصل كا معدف هكذا - بإنا قبل لهو تعالى او عادرات أنه وإن الرسوب - بث المناهين 
يحدون عبث صدوداً ثم حاؤك بجانون ياقه إلى ردن إلا إساعاً وتوجهاً ، يعني نهيال أول 
الأمر يصعون عبلا ثم الصدود ، ثم نقد دنا " كِيتُونْك و تجلفون بالله كذباً هي الهنم ما 
أرادوا بدلك العبد إلا الاحسال والتوقيق ، وهو هذا التقدير يكون النظم متصلاً ، وظلم 
الأيه وقست في الين كالكلام الأجبي ، وهذا يسمى عبراها أن وهو كفون استعر

إلا اللهابين وطفها فدأجوجت سنعي إن لرجال

فقوله و بنعتها كالام أجبى وقع في البس إلا ال هذا الكلام الأحبى شرطه ال يكرب له من بعض ألوجوه بعلى طلقت عصمود كي ال عدا البيب ، عال فوله البنيعة دعاء للمحاطب وتلطف في المول معه ، والآلة أنصاً كدبت الآل أول الآلية وأحرى في شرح فياتح فللطقيل وهمالحهم والنوخ كيفهم ومكرهو ، عن الآلية اخبرت مأله بعدى حكر اعتها في الأله الجبرت مأله بعدى حكر اعتها في الرائد الإله البيا بتحاكمون إلى الطاقوت مع البياء أمراء بالكثير به ، ويصدون على الرسول مع ألهم أمروا علاقة ، فلكر يعد هذا ما يلك على شده الأحوال عليهم بسبب هيده الأعهال البياغ في الديا والاحرة فقال و تكيف إذا اصابتهم مصيبه عن كلمت أيديم ) في تكتب حال للك في الديا والاحرة فقال و تكيف عال المناتهم مصيبه عن كلمت أيديم ) في تكتب حال للك

افتادة و حال بنت الصيبة ، فهما نفر بر عبر القوال ، وهب موال القساس التعبري ، واحياه الواحدي من الناح بن

و البرحة النبي في الله كلام مصنى بديسة ، ديتر بده الله يمار عليه الصالة والبلام السد متقدية أيهم يتحاكمون الله الفناعون ، ويعرون من الرسول وتقوت مده عليا ذكر ذلك فالد أو حديث المسابقة برميسية المدينة عصور عاد الرسول وتقوت مده عليا ذكر ذلك فال الرسول إلا والموت مده عليا ذكر ذلك فال الرسول إلى وقالت المبابقة عكد ، فكيد الحول حلفه في سدة العب والحسوة إذ أثوا بجناية الرسول إلى وقالت أناما المداللة الموالد المبابقة على المدة العب والحسوة إذ أثوا بجناية الدينة الإلك المبابقة المبابقة المرسول الا عليه له المبابقة الموالد والمرض من عد الكلاميان أن ما في فيهم من النابة على الرسول الا عليه له المبابقة على والمرض من عداد ما في المبابقة المبابقة

و مدأة التانية إلا ذكر و ال تصدر بوله الاستهم بصيبة ) وجوها الأولى الا براه مه ختل عمر صاحبهم الدين الراية إلا يردي يحكم بردول عليه الدلام ، فهم جلوا إلى اسي عليه الصلاة والسلام فعالى عمر الدها وختوا اليم ما دواده المالثهات إلى في الرسول إلا الصلحة ، وهذا احسار الرجاح الشي عال الواعل الصائي المراوب و الهمية ما أمر الله بدين الرسول عليه الصلاة والسلام من الله لا يستصحبهم في المروب و وإله مجموع يديد الافلاد والطرد عن حد يه وهو لوله العالى (التي لم يتما المالدود والذين في فلومهم والرحوب في الذيبة سفر بنت بهم الم لا يجوز رابك فيها إلا فليلاً ملفوس ايم المعواء حدوا وقالوات إلا إدواء (المال المرحود معي الدار وبالحملة فليلاً ملفوس ايم توجيد طم الدن المصرى فكانب المعدودة المساسهم الرائد المساهم فلك الأخر فدهها الأباد وفي شواة (الله حاؤلاً) الى وقت الصيب الإلهم العبير والحلاف ما اظهر والما في الراة لكمان الا المبالاح دارك والى دبل كابين لا بهم العبير والحلاف ما اظهر والما وما والدارة المكان الدى هو المبالاح الثالث الدان يو مبلم الأصمهائي الدالدة المال المحدود المناهدية التابية المناسم المناسمة المناب المناسمة التناهيم المبلم المالية المناب الدى معالاً لم حير عن الله فض الهندرعيوا في حكم الطاعوب، وكرهو حكم الرسول البير الوسولية، البه متصيبهم مصالت بلحثهم إليه البه المتصيبهم مصالت بلحثهم إليه الهندان اللهم اللهمائية المتحدد اللهم والإيادار اليابعو والمنت بسارة التجالك الإحسان اللهم والإيادار اليابعو والمنت بسارة التجالك المتحدد التاليم ولا ريادا فيها المتحدد المتحدد المتحدد التاليم وتعطيم وتعطيم

ق مساله ساله کی فی مسیر الاحد یا والیونین وجود الاول البعیه با اوجید اللحکید إلی هم الرساند کا الاحسال بی حصوب و سئدانه الاتفاق و الافلال فی سال و اللحکید إلی هم الرسول با قد و الحق الرسول با قد و الحق الرسول با قد و الحق الحرارات می السرد من حکمه با وبدر کا سنجاکه این عبر الاسود عبد امراز کلامها به و با وجرارات الساند من حکمه با وبدر کا سنجاکه این عبر الاسود اللحکید با اللحکید المحلود اللحکید اللحکید

ا تم قال نعال الله الربيد الدين يعلم الناحة في فيد نهم إله الواسمي أنبه الأستيد ما إن فيوسيم. عن البعاق والديظ والمداوة إلا الله

الم قال بدور فوطره مراحته و عظها وقل همالي المسهد تولاً يديماً إلى واعلم الديالي المراس المر

 انترع اساس ی تیاد تعالی و وعظهم به براد به برحرهم عی شمال ۱۹۱۵ با الکند و اشت. و الکادت و جوفهم تعمامات الاحواد بند بیان بعان و ۱۵ج ای مسیل بنت باحث دادیده و الموعظه الدینة م

﴿ الرح النام ﴾ فرله بعان ( وفي هم ال المسهم فولا سيم ع ويه مسالتان

## وَمَا أَرْسُفُ مِن رَسُولٍ إِلا يُعْدُعُ بِإِذْنِ اللَّهِ

في المسئلة الأولى إلى ورد ( في مصهم ) وجود الادار الداد عليان والحداث و والتقدير المشعارات الدين الديكون التقدير وقل هم في معنى المسهم الحداثة وقدوجهم المقوية المشعارات الدين الديكون التقدير وقل هم في معنى المسهم الحداثة وقدوجهم المقوية على القائل وولا يدن القدامة على ما في طوركم فلا يدى عنجم إحداث واعلم المثالث على قداف ورلا الراء القدامة ما الراء المحاهرين البدراء وشراً من دال واعلم المثالث على هوال الدين عدم ما الراء المحاهد على سال الدر الان المصيحة على الملا تقريع وفي الدر محض لمنعة

﴿ السَّلَاءَ بِثَلِيهِ ﴾ في الله وولان الحديث الدار وعقد التحريد الطواحة المحريد الطواحة الأحريد المقامة والمحريد المقامة والمحريد المقامة والمحريد المعرود والمحرود وإنا رقع الدار المحدود وإنا رقع الدار على المحكم الأنكم المهروبين الإلان الدار والمستم على علم الأنكم المهروبين الآلال المحدود ا

عوله يمان ﴿ وَمَا فَرَسَتُ مِنْ رَسُولُ إِلَّا لَيْظُاحُ عَلَمَا اللَّهِ ﴾

واعلم (به ندي مر علاعه الرسول في توله و و هيغو الرسوب ، و ل الأمر سكت ) شم حكى الديمهها عبكم إن العاموت ولم شحاتم في الرسوب ، و بان ضح ضربته واساد منهجه ، رعب بي هذه الا يه مرد ا حرى في طاعه الرسوب فعال ، ود - سلط من رسمال إلا ليظام بإدن الله ) وفي الأنه مسائل

في السأل الأولى في بيال الرساج كالمه و من علهما صالة را مده ، والتقادير - يعد السلما
 رسولاً ، ويكن ال يكود التقاير - وما السلما من الحنس الحداً إلا كه البكتما - وعل هذا
 التقدير تكود المباعد الم

﴿ المسلة النابع ﴾ قال مرعلي الحالي جعنو الانه جند وسنب من وسواد إلا واط

فريد أن يعدم ويصلى وقم أرسته يعمي أحال أوهد يدل ل يطلان مدهب لمجره لأنهم يقولون أنه تم بن أرسل رسالاً لتعفي ، والمامي من المعزم أنه يبني على الكفر ، وقد عن أنه على تدجم في عدم الآية ، فقر به يكن في القرآن أن بدن عن بطلان مولم إلا عدم الآية الكفي ، وكان يجب على موقم أن يكون ثد أرسل الرسل بيداعود وليمسوا هيماً ، هذا ذلك على أنه معصيفهم للرسل عبر مراده فلا ، وأنه تمالي ما راد الا أن يطاع

واعدم أن هذا الاستدلال في عيد الصحف وبيانه من رجود الأول أن وربه إلا ليقاع ) بكمي في تحيير منهوده أن يصبعه مطبع واحد في وقت واحد . وليس من شرط نظر مقبومه أن يصبعه مطبع واحد في وقت واحد . وليس من شرط نظر أن كل من رسبه فضاء ماقي بعد الواب ينص طباس في بعض الأوقات ، اللهم إلا أن يقال التكل من رسبه فضاء مالكر ينك على بني طبكم عيا عداد ، إلا أن خياتي لا يقول بسبك السقط الاشكال عن مرم التمريزات اللهم عيا عداد ، إلا أن خياتي لا يقول بسبك السقط مد وأن يكون المراتب الا ليومس به بين موقه لا يقول مسبك الموقع بد وأن ين بن الكتاب الا ليومس به بين موقه في أن يمل ديك يول مسبك الموقع الموقع الأحوال النالث الدار المناب بين المناب بين وظالا المدم عدم المناب بنا المناب المناب المناب بنا المناب المنا

خالساله الشائدة إلى حال صبحانيا الآية دائد على اله لا يوجد سيء من الحد وانشر والشكر و لايمان والشائدة والعصبيان لا بدراده الله تعلق ، والدبيل عليه قوله معالى ( إلا ببطاغ بإدار الله و الشكر و التكنيف ، لأنه لا معلى لكرته رسوط إلا أس الله مربعات ، بلو كان داراد من الآياد عبو هذا الصار بديار الآية ... وما ادارال عامه من أرساليا الإي المواقع كان داراد من الآياد على الوجه على الرحمة الرحمة الله وما أرسله من صور الالطاع التوقيق وإعانت ، وهذا الصرح بأنه عيميان ادارال الكل طاعة الرسوان ، بل لا يوجد ديك لا من الذي وقته الله بديان و مائه على وهد الإسارة عالم الدين المهم ،

وَلَوْ أَهُمْ إِدِ هَمُوْ النَّمْ لَهُمْ لَهُ مَا تَعُولَةً وَالْمَعْمَرُوا اللَّهِ وَالسَّعَمَرُ عَلَمُ السُّولُ لَوَجِمُوا اللَّهِ وَالسَّعَمَرُ عَلَمُ السُّولُ لَوَجِمُوا اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَلَلْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُواللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَالمُواللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ و

فتات ان ماء الأمة من أقوى الطلائل عني مدهمة

ها السياد الربيدي. الآية والدعن أنه لا رسيال إلا ومقه سرعه فيكود مطاعة في ذلك الشريعة ومتيومة فيكود مطاعة في ذلك الشريعة ومتيوه فيه أن أو التحقيقة مطاعة والله أن كان المطاعة والله أن كان المطاعة والله أن كان المطاعة والله أن كان المطاعة والله أن كان مطاعة المائية المائية المائية المائية مطاعة المائية الم

في سيأنة عندمة إلى الأبة بالله عن ان الأبياء عليهم السلام مصارمون عن العاصي والديوب لأب بالتراعل وجوب طامتهم مطلقاً ، فنو الوات مصية توجب هبت الاقتداء يهم ال تقدل المصية اقتصار الله المعيم واحيه نبيتا ، وكونيا معمية بوجب كرب عرمه علينا ، فيلزم توارد الايجاب رائد حريم عن الليء الوجد وانه عال

حال ديل ... المنتم في الاعتراض على كلام خبائي دكرنج أند دويه , الا ليعانع ) لا حيد العمود ، فكيم عسكتم نه في هذه المسابه مع أن حدة الاستدلال لا يدم إلا مع الموك باتها تقيد الممود

طلقة عناهم الفيظيرهم العموم في بركة العموم في نفت مداء عندلس العملي العملي المقابلة الذي وكرياء عني المستخبل منه بعال فا يربد الايال مو الكامس فلأجال بنك المعارض الفاضع صرفنا الظاهر عن العموم ، ويس في هذه السائم يراهب فاضع عقل يوجب القدح في مصمة الأنباء عظهر القرق

مويديدان ﴿ وَيُواْتِيمَ إِدْظِلِينِ أَنْفِيهِمِ جَارِلُهُ فَاسْتَعَارِواْ ﴿ وَبَسْعَارُ هُمُ الرَّسَوِ لَ الرَّفِيدِ اللَّهُ تُوالًا رِحْحُ ﴾

ويه مندس

 في مسالة الاران ﴾ إلى بسب النزوب وجهان الأول الرادة به من تصدم ذكره من التنافيان ، يعني ثو دييم عندما ظلمو أنفينهم بالتحكم إلى الطاعوب والمرار من التحاكم بي.
 الرسول جاؤ، المرسول وأظهروا اللماء عن فديون وتانوا هنه ودينعفر و اديمه واستعفر هم

## فَلَا وَرَوْكَ لَا يُؤْمِلُونَ حَتَّى يُحِكِّمُونَ فِي خَرْ سَهُمْ ثُمَّ لَا يُحِدُوا إِن الْعُسِيمَ حَرَجًا

﴿ السَّالَةُ التَّالِيَّةُ ﴾ القائل أن يمون : " بيس بو السمعر و" الله يقابوا على والله صمحيح. الحكمة الوشهم مقبولة بالله الثقائد في صمر السعدر الراسوان إلى إستعمارهم ؟

قاتا الخواب عدمى وجود الأولى البداك ببحاكم إلى انطاعوب كان عالمه حكم الله و وكان الطاعوب كان عالمه حكم الله و وكان المدائد و حداث عليهم و يطلبوا من الركان وجد عليه الاعتدار في ديد الثاني الاستواد من الأعاني المدائد و المدائد و المدائد والا المدائد المدائد و المدائد والا المدائد المدائد و والمدائد والا المدائد و والمدائد و والمدائد و المدائد و والمدائد الا المدائد و والمدائد الا المدائد و والمدائد و المدائد و والمدائد و المدائد و المدائد و المدائد و المدائد و المدائد و المدائد و والمدائد و المدائد و المدائد و المدائد و المدائد و المدائد و المدائد و والمدائد و المدائد و والمدائد و المدائد و

﴿ السائد الثالث ﴾ إثنا ثال : راستعمر هم الرسوب ؛ رسم يقل واستعمال هم وحلالاً مرسول عبد المرافقة و كرمه برجيه مرسول عبد المسائد و كرمه برجيه وحمله ميم البيد ويد حلفه ، وهي كال كديل فإلى الله لا برد سماعه ، فكانت المائدة في المحاول عن قصد الحكمة إلى الفظ عديم ما ذكر باد.

في المتألف الرابعة في الآية وبه هن الحام بايد نقد بعدل بفيل بديه الثالث با الآية بعالى عا ذكر عنهم الاستخفار فال بعد را وحدل الله بويا الحياج وهذا الحيات الخاصل على دلك الكلام إذا كان الراد من فوله را نواداً وحياً الحوال عنى نوانهم والراحية بضرحهم والا داد استغمارهم

فوله تمال ﴿ فلا وريك لا يؤسون هي عكبور البواشخر الينها تبراد بجدر أي أنصها

## عِنْ فَعَمْتُ وَلَمْ لِمُواْ مُثْلِياً

حربنا عاقصيت ريسلبوا تسبأنه

فيه مسائل

قالميك الأولى إلى سبب بروب عاده لاية قولات " منتها وهي قول نظام يتعلقه والشهري الاستفاد الأولى منطاء يتعلقه والشهري الاستفاد الله متصلة كالقيمية و مقدا الله و المحتل كالقيمية و مقدا المحرف المحتل المحتل

واعلم ب الحكم في هذا في من كانت رضه عرب إلى هم البرادي فهم الوادي الوق الوال الما ويردي المعام المنظم على المنطق على المنطق على المنطق المنظم المنظم

ط المساقة التقيد ﴾ و لا و قي دوم و الا وريث و به دولات الأوق حصه دوريات و كفوله ( دوريت السائلهم أخمين ) و و لا و مريده ساكيد ممين بلقيسم و كيا ربعت الن ( الـ ٢٠٠٠) يعلم ) لتأكيد وجوب العيم در التيم و التيم و لا يومون اجوب المسيم و الثاني أجامه يدت وعلى هد التقلير فكر الموحدي به وجهيل الأواد أنه يقيد على المرسود والتعليم المدر الأدراكيا يرضمون الهيم لدوا وهد كالفواد حكيمك ، ثب استامه العيب عنوله ( عورياك لا يؤمون حتى يكموك ) واثنائي أنها دوكيد بعن الدي حاد به بعد ، لأنه أدا فكر ال أولاد الكلام والي أدرة الكلام والي

و اشاله التاته في بدال شجر يسجر شجور وسجراً إذا اختلف واختلف وشاجره إذا مترعه وطائد الصاغل كلام بمضهم في بعض عبد مبرعه ، ومده أخساف المودج تحيل ه بنداخل بعشها في بعض أحال مومسم الاصفيامي ، وهو مأخود عبدي من الثقات الشجر ، بإن الشجر بتداخر بعض أعشال في بمضءو ما أخرج فهو المسيف أقال الواحدي ، يعالم الشجر بالإنب الذي لا يكاديومس فيه ، خرج ، وجمه حراج ، وأما التسبيع فيوتمبيل بعالم

قو المسائدة الرابعة إلى عدم إلى توبه بعال ( ملا وريك لا يؤمنوان الهسم من انه تجال على الهم لا يصيروك موصوفين الصفة الإيماد إلا عبد حصوف شرائط الأوقف الفولة بعال ( خين إيكمولة فها شنجر الهمان وهد إيدن على إن من لم يرض محكم الرسود لا تكوك موضاً

واعدم أن مسيست بيده الآية أن بيان أنه لا سبيل إلى معرفة عد تعلى إلا بأوات التي المصورة قال الأن فيه ( لا بوطر حي محكمولا فيه شعر بيهم ) تعريج ما لا مجمل طم الإيان إلا بأن يستميد بحكم التي عليه الصلاة والسلام أن كر ما حضور فيه ، وبرى أهل الملم خطور أن وحيمات الله سبيحاله وبعالى العبل معطل ومن منيه الوسن فلاي ومن بري و فلروس منيه الوسن فلاي ومن منيه المواجعة والأيان إلا بحكمة الأشاه وهدايه ، وحققوا مثلك يال عقول أكثر حدد أخفال المواجعة وهدايه ، وحققوا كما يشترى والدائم عنوال أكثر حدد أخفال المواجعة والمنافقة بالمعلوم كما يشترى والمدائم المعلوم المعلوم والمنيت من المعلوم الأيان والمواجعة الأيان الأيان والمواجعة الأيان المعلوم والمنيت من المعلوم الأيان والمواجعة الأيان والمواجعة الأيان والمواجعة المعلوم والمنيت المعلوم والمعلوم والمواجه والمعلوم والمعلو

﴿ الشرط الثاني ﴾ فيه والم لا تحفوا في الصنهم حرحاً ثم فضيت ؛ فالد الرجيج - لا تصير اصدورهم من الصنك واعلم أن الرامي محكم الرسون عليه الدبلاة واستلام هذيكون واصياً به في المعاهر دوق الفقت فتير في هده الانه به لا بد من حصول الرصابه في القلب، واعلم أد ميل المقلب وبعرته تلبيء خارج عوا وسع استمر، فنهس هواد من الآية دلك ، بل المرادسته ان يحصل خرم والهمر، في القلب بان الدي يجك به الرسوب هوا خوافصة في

فة الشرط النالت في موله بعال ( ويستموا بسلية ) واعلم أن س فرصابقلم كون ملك الحكم حماً وصنيفا فلديمرد عن يبوله على سبير العاد أو يشونها في ذلك فلتبول - صي تعانى العاد في الأيمان من حصوب دلك بقير - و القلب - فلا بد ايضاً من السبليم معه في الطاهر - فقوله ( شولا كنواق أنسسهم حرجاً ما نصيت ) الرادامة الانقياد في السامل ، وقوله ( وسلموا سبلياً ) الرادامة الانقياد في السامل وقوله ( وسلموا سبلياً ) الرادامة الانتياد في الصاهر والله أعده

﴿ السَّلَةُ الْمُاسِمَ ﴾ دنت الآية على إن الأبياد عليهم الصالاة والسلام معمومون عن احظاً في الفتوى وفي الأحكام ، لأنه تدالى وحب الانبياد الكمهم وبالح في ذلك الانجاب « بني به لا للدالل حصول ديك الانبياد و الطاهر وفي الفلب ، وذلك يتهي صدور اخطاً علهم ، فهذا يذل على أن فريه و عدائل على بم أدب هم ) و ب فتواه في أسبرى بنو ، وأن فوية ولم تجرح ما احل القابل وأن لو ، ﴿ على وبرق ﴾ كل خلك محمول على الوجود التي التساما في هذا الكتاب

قو السألة السلاسة في من العقها، من تمست مقوله تعالى ( ثم لا عبدو في نفسهم حرضًا عما تغليث ) على أن ظلمر هذا الأمر لموجوب ، وهو صحيصالات اقتصاء هو الاقرام ، ولا مراح في أنه للوجوب

و السألة السيعة في ظاهر الآية بدن على آية لا جوز غصيص النص بالقباس ، لأية يدل على أنه يجب متابعة قولة وحكمة عن الأطلاق ، وإنه لا جوز المدول عنه إلى جيء و وسل هذه البالغة للتكورة في هذه الآية في بوحد في شيء في التكاليمان، وذلك يوجب تقديم هموم القرآن واحد على حكم القياس ، وقوله و بم لا جدو في أنفسهم حيجاً أنها فقيبات ) مشعر بدلك لأنه متى حظر بديه قياس يعني إلى بهمن مدول النص فهماك يحصيل الخرج في النفس با فين مثالي أنه لا يكمل إغالة إلا بعد أو لا يلتمات إلى ذلك الحرج ، ويسلم النفس تسليأ كلياً ، وهذا الكلام عوفي حبر من انهما

﴿ السَّلَةَ الثانته ﴾ قال المعربة - لوكانت الطاعات والمامي بعصاء الله تعالى لرم

وَلُواْنَا كَنَا اللَّهِ عَلَيْهِ أَنِهِ الْعَلُوا أَلْفَكُمْ أُوا الرَّبُواْسِ دِيْرِهُمْ مَا فَعُوهُ إِلا فَهِلْ سِهُمْ وَلَوْ أَنْهُمْ قَعَلُوا ﴿ يُرْعِفُونَ مِ فَكُلْ حَبْرُ فَهُمْ وَأَشَدُ كَلِيبًا ۞ وَإِذَ الانْسَهُم مِ اللَّه لَذَنَا أَبُرُ \* عَلِيهُ ۞ وَهَمَنَيْنَاهُمْ صَرْفُ أَسْتَقِبُهُ ۞

التنافضي ، ودنك لأن الرسول إذا قضي على إسنان بالله أبي يعمل الطلامي وجب على حيد الكفتري فرص بدنك لأنه بعداء الرسول و لرسها لقساء الرسول والجب للالله علم الآية ، لم لو الدنك الرحل عمل ذلك العمل علي حلاف فتوى الرسول ، فلو كالت المعلومية المعالمي يعتماء الله لكان ذبك العمل يقضاء الله ، والرس بعصاء لقا والجب ، لهدم الدنجات على المحاد على ا

والجُواب أن المراد من تفضأه الرسون الفشوى مشروعه ، والمراد من قصه الله التكويين والانجاد، وهما فقهومان متعايران ، فالحمد بسهم لا ينصي إلى التناقص

قوله تعالى فول أن كنينا عليهم أن الثان أنصكم أو اخرجرا من داركم ما قعدوه الاقليل منهم وأو أنهم بعلوا ما يوصطون به لكان جاره هم وأشد ثنيناً وإذاً الانساهم من لده أحراً عظياً والديناهم حراطاً مستماً ﴾

العلم أن هذه الآية متصلة بما تقدم من أمر المنافلين وترعيبهم في الاعلاص وترك التعلق والمستحد المستحد التعلق والمستحد والمستحد التعلق التعلق التعلق والمستحد المستحد المستحدد المستحدد المستحد المستحدد المست

والسكة الأولى إله قرآ ابن كثير وناهم وابن عام والكسائي ( ب الطاو المسكم آو الحرجوا من ديوكم) بعد البول في وابن عام وابه أو « والسب عبه بقل صمه م التلوا » وصمه الحرجو ؛ إليها ، وقرا عاصم وحرة بالكبر فيها الالقام الساكيل وابراً ابوعمر و بكر الدون وهم إلواد وقال الزجاج وسمد أعرف قفصل أي عمرو بن هدين الحرقيد بكر الدون وهم إلواد وقال الزجاج وسمد أعرف قفصل أي عمرو بن هدين الحرقيد حاصيه إلا أن يكون وزاية وقال غيره ما كسر التون فلان تلكسرهو الأصل الانشاء الساكين ، و در شم الوو علان المسمة في الوو أحس الإناشية واد القصد والفك المساكين في الانسان الفسل )

﴿ السالة الدانية ﴾ الكتابه في قوله ( ما تعلوه ) هاددة إلى الفتل والخروج مداً مواقك الأن القمل جس واحد وان احتلفت شروبه ، واختلف الدراء في موله ( إلا فليل ) فتراً لبي عامر ( فليلاً ) بالنصب وكذه هو في مصاحب أهبل الليام ومهاسف أس بن مالك ، والشهود بالرح ، أما من نصب نقاص النقي على الالبات ، فإن لمولك \* ما جامي أحد كلام تام ، كيا أن تولك - جام بي القوم كلام تأم فليا كان السبس منصوباً لى الاتبات فكدا مع النفي ، والجلم كون المستثنى في منهي ، كلومت \* ما أناني أحد إلا ريد ، بدلا من الراو في ( فعلوه ) وكذلك كل سنتنى من منهي ، كفومت \* ما أناني أحد إلا ريد ، برقم ريد على البدل من أحد ، فيحمل إعراب ما بعد ه إلا ، عني ما سلها وكذلك في الفيس والد من ريد على الربط أحد ألا ريداً ، وما مرزت باحد إلا ريد ، قال أبو على القارمي \* الرفع ، فيس ، فإن مدى ما أن أحد ألا ويب أن يكون موهم ما أناني إلا زيد واحد ، فكها القارمي \* الرفع ، فيس ، مان مدى الربع وجب أن يكون موهم ما أناني أحد إلا ويد ، بحرك ،

و فاسألة الثالثة في الصحير في قوله ( واو أنا كتبا عديهم عبه قولات الأولى وهو قول الي عيلس وعاهد اله عائد إلى متالفتين ، وظك لأنه تعالى كتب عين بني إسرائيل أن يغتلوا أنصهم ، وكتب عين بني إسرائيل أن يغتلوا أنصهم ، وكتب عين المهاجر بن ال بجرجوا من ويلوهم ، فقال بعالى وقو أنا كتبنا القسل واخر وج عن الوض عين هؤلاه التاهين ما قبله إلا قليل وباه وسمه ، وحيثة يهمب الأمر عليهم وينكلم كفرهم ، فإذ لم معل فقك بل كلمناهم بالأشياء السهلة فايتركوا المعاقى والجنبوا الإيان عن سبيل الاحلاس ، وهذا القراد احتياز أبي بكر الأصم وابي بكر الفقال طائلي ، أن المراد وكتب عه هن الناس ما ذكر لم يعمله إلا يقيل مهم ، وعلى هذا التقلير عامل أن الكلام الوسري وكتب في الناس ما ذكر لم يعمله إلا يقيل مهم ، وعلى هذا التقلير عامل أن الكلام الوسري والمنافق ، وأما القصير في لوله ( ولو أنها فعلوا ما يرمظونه ه يجب أن يكون الراد بالقبل أوسرى ، ولا يبعد أن يكون أول الآية عاماً وأحره حاص ، وعلى هذا التقليم بهب أدريكون الراد بالقبل أوسرى ، ووي أن ثابت بن عبي بن شياس باطر يهونهاً ، فعال أليهودي أن ما أمن بالمنال متكرمونه ، وروى أن أنست فلك ، وإن محداً على الأمرى ما فائنال متكرمونه ، ووي أن المي تعلى المال بدن بعد الأيه وروى أن السي تعلى المال بدن بعد الآية ، وقال البي عمر بن الخطاب ومي بنال من أمن المن المنال الروامي ها وهي عمر بن الخطاب ومي بالله عنه أنه الدى بم بام با بدلك . والله أن أمر أن بدلك

﴿ لَلسَّالَةَ الرَّابِعِهِ ﴾ قال أمر على الحبائي . لما دلت هذه الآبه على أنه تتمال لم يكافيهم

ما تعظم رحمل عديهم عادماً، لا يكندهم ما لا يطيمون كان أربى الايقال له العد الازم عدماً الأن الطعم رحمل المسافة والأن المداون المسافة والأنهاء السافة والمسافة والمسا

الله في الحالي الأولو الهرفقو ما لوعظوان به لكان جار الأم وأشد سينتا .... الاساف من قلب اجراً عظمًا وقد نافع حراطا سينمرًا إنها

عدم : از الاخلى دوله ، والرا أنهم مملو ما يوعضون به و الهمالو فعلو ما الده و اله ارام وا به واراد مسمى هذا اقتضاف والأمل وعف لأن ملائيف الله تصالى مما ولله بالرضم وظارعيد و الرمويت والدهيب والسوات والتقات وارد كان كان كان قاله المنبي رعمت واكد يُه تعلق به الهما و الرموا هذه فكالم بالحصلت هم الواح من المثافع

وق فالمواج الأول ﴾ قوله الكتاب طروعها ع البحيين أن يكوان للناسي الم يُحصّل هما حين اللهياء الأحرة - « كتمل الدالكيان العلي شالمه والترجيح - وعواات ذلك العم هذه افضل من غيرة أو لأن لولنا واخراء مستعمل على الوجهين حماً

﴿ النوع التاني ﴾ قواد ام ف البيت ) وبيه وجود الأول ال المراد أو هد المرس إلى ثباتهم عليه وسند الهدال لأن اللدعة بدعو إلى أشاها ، والواقع البيها في وقت بدخور الله طواسة عليه الثاني أن يكول البيه وأبني لأن حل راحي ذات ماقات والاطال الله المنال يقلم أولا عصيل الحياد فإذا حصيلة قالية عسب الناهسة المائد المحاصل بالبياً فيناً أن عوله (الكول حبر هم ) إشهره إلى حديد الاولى ، وقوية ( واحد سبب ) إشهرة إلى حديد الاولى ، وقوية ( واحد سبب )

#### ﴿ سَرَعَ سَالَتَ ﴾ قريد يعان اورد الأنيناهيم من بدن اجرا عظيةً ﴾

ماهدها به تعنى عليم الله الإسلامير في الإنبال حيا الديناوية من الديال والانبال الميان الديناوية من الديال والكثر ويماء لا يوارده لا يديناوية كل الدينان المعلم والموارد الدينان المعلم الكثرات المعلم الدينان الدينان المعلم الكثرات والدينان الدينان الموارد المعلم الدينان الموارد المعلم الدينان الموارد المعلم الدينان الموارد المعلم المعلم

وَشَى يُطِيعِ أَثَهُ وَالرَّدُلَ فَأُوْلَائِكَ أَمَعَ اللِينَ أَمَّمَ اللَّهُ كَلَيْهِم فِنَ النِّبِيِّسُ وَالصِلْفِينَ وَالنَّهُودُ وَ الصَّلِيعِينَ وَحَدَّنُ أُوْلَئِكَ رَفِيكًا ﴿ ذَالِكَ الْعَصْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَانَى بِنَتْهِ عَنِيكًا ﴾

رأ بول إنه تعلق حم في هذه الآية مرش كثيره ، كل راحته سه تدب على عظم حدا الأحر . أحدها ، به فكر نقسه بصيغة المظلمة وهي عوله ( أتياه ) وقوله ( بن لدما ) والمعلى المكتب إن دكر نفسه بالثقظ الدال هن عظمة عند الرحد بالسطية دن دلك عن مظمة تلك المحية ، وثانيه ... بوله ( مس قدت ) وهند المحجمين بدل عني أبالية ، كيا في بوله ( وعلماه بن لدما عمل ) وثانهم الدالية عمل وثانهم اللهي ودن يكون في بيانة احلالات وكيما لا يكون عطياً ، وقد وصعه دعمم العظيء وكيما لا يكون عطياً ، وقد كال علم المراد على مدينة عمل أو يقوله على الكون عطياً ، وقد كال علم المواد عن مدينة عمل الكون عطياً ، وقد كال علم المواد عن مدينة على المدينة المدينة المدينة المدينة على المدينة المدين

﴿ السرع الرابع ﴾ قوله ( وهديناهم صراحاً مستدياً ) ومه قولان الحديث ال الصراط السنقيم هو الدين أخر الفراط السنقيم هو الدين أخرى مواحد مستقيم حراط الله المستقيم هو الدين أخرى مداد لكون المساقلين المداد المستقيم عراط الله المداد المداد المداد المستقدات والأجراء والمسراط المدى هو الطبابق من عرصة عوضة المبادة إلى المداد المداد

عوله معالى ﴿ وَمِنْ بِعِمْعِ أَنْهِ وَالْرِسُونِ وَارْلَسُكِ، مَعَ البَّدِينِ أَنْفَسَمَ اللهُ عَلَيْهِمَ مِن النِينِيِّ والتَّسِينِيْنِ وَاللَّهِمَاءُ وَالْمِسَالِمِينَ وَمِسِي أُونِكُ أَنْهِيَا وَقَالَ الْمُسَيِّرِ مِنْ أَنَّهُ وكفي عامه عَلَيْمًا ﴾

اعتم أن بدن قا امر نظامة الله وطاعه الرسون بموله ( يا أيه الدين اسو "أطيعوا الله وأطيعوا الله وألم الرسون مرة أحرى ثقاف ( وما رسما من رسول الأيطاع وإذن لله ) ثم رحب في تلا اللهاعة بدولة والكان خيراً لهم وأشد شبئاً ور" الأستخم من لدن أجر اللهم وأشد شبئاً ور" الأستخم من لدن أجر اللهم وأشد شبئاً ور" الأستخم من لدن أجر اللهم والله والله من اللهم وأشد الإيمام الله من الله والله و

وههم مسائل

﴿ يَسَلُهُ الْأَرِيُّ ﴾ ذكرو في سبب البرول وهوها - الأوب - راوي حمر من الصابين أن الوياق من والدول الأخير في شاعد الأناء بالدول القاجو للبن أنسبا العباء الأنداء العد لكنا يجهه وبحق حسيه دعوف حرائد وينجهم رافياته المدير المراام أحرا حاله أأفعال يد رموق مديان وجع عداس بالتوااك اللبيت بيك ولمترجلت رجيه مدمه على لللا کے الاقومون الاتوان فیال ان اور حال ماہ ال فرحال ألم أو نا والمواقع للمبد للا أراك و إلى بالم التحل الجام محسد لا الراك بم فولت هذه الايه - يُشي عنا السبني - الاياسا في د شيار فالواد - يبديه التدايث ليك ل الحبوان علاها بالهجل الناء البيب عكيم مصافح الدائد الابد المدنس فالسامعان مرسيافي رجارهن الأعصار فالدمسي يجتز الهااسوان أتله بتا الحرساعة عبدد أيل عالمينا استعب إليث وافع يتفعما شبيء هني الحج يوبث الشهادكون مرحمت في حساء فكيف للذاب المشاال وعملية حالة لا مدر ل الشاهدة الانه إن قلم تنوفي السي سيرا اللي الأنصية إنا ساء أوهو 1 أحديمه ما كاختره فهوت اللتي يكل أطفان المهيد الجيسي طبق و الاراست بعد الوالب أشياه العلمي مكلم فكان إسهاليهي عيار بدا ومعله الدمعة أبر عنق الراء فأل أعال فؤمين فالوالسي فليه للسلام الماليات والديان أفرد كالب الأحاء أرفعت ال الأما فللراق البوريجا ووطرنوا أأطراف هدوالايدا والمابيعيديون الانبك صبعا مدوانز والإنها لأ ال . . . رول الأنة مجيدان كبرل شبك عطم من فالمث وهو البعد عام الطاعه والا عبيد فتهال فالتالميم التحصوص فستسالأ يمدح واختره اللفظ الهده كاله غالدي حراجها الكندين . وهو الدكل من الساء الله واطبع الرداوان فقد فله الثالد حمال العمالية -الشربية عبد العاملالي

﴿ عَلَيْهِ اللّهِ النَّائِمِ فِي فَاهَرَ مُولَهُ } يعنى يعدد الله والسوب في والكافحية المطابقة اللهاجود في التعلق المعابقة المواجود في المعابقة المواجود الله على المعابقة في المعابقة المواجود الله المعابقة المواجود الله المعابقة المواجود المواجود المعابقة المواجود المعابقة المواجود المعابقة المواجود المواجود المعابقة المواجود المواجو

عطيمين مي أحوال عملاء، فالأدن - هو أن منشأ جيع السعادات يوه المهامة يشراف الروح بأتور معرفه الف وكل من كاتب حدة الأتوار إلى بلية أأكبراء وصفاؤها اقوى ، وبعدها عن التكادر محجة عالم الأحسام البركان إن بسعانة أقرب وإبن الفوا بالنجة الوصل والثاني به بعدي ذكر في الأنه التصديم وعلد اهل الطاعه بالأحر العطيم والشراب الحربور واصنايه إتي الصراط السنفيم والله ذكرافي هذه الأيه وعدهم بكونهم مع الدين أبعد الله فلههم من البيين والمستمعر والشهداه والصاخمان وهما الدي أوبع يه أحتم لأبد أديكوث أشرف على مما جيمات ومعلوم المايس الدامي كون هولاء ممهم هو أنهم بكوبون ازر عين بنسا الدرجات و لانا هذا مجمع ، فلا يد وان يكون معماه أن الأوقاع الناقصية إذا استكملت علائقها مع لا واح الكامنة في الدب بديت الحب اللبديد ، فإذا فارقت هذا المائم ووصف إلى عالم الأجره بقيب نلك العلائق الروحاتية هبات ، بم يصير بنت الارواح الصافية كامرايا المحلوة مصالة ، فكأن هذه برايا يبعكس الشعاع بن بمضهاعلى يعص ، ويسب هذه الأنفكاسات نصم موارهاي دانه القرر مكسة الموسي وأسبك الأرواح توسيانا كانت مجارة بصطائه محاهده مَن غيار حبَّ مَا سَوَى عَدَايَا وَقُلْكَ هُو عَرَاهُ مِنْ طَاعَةً عَدَاوَطَاعَةً الْرَسَاوِلُ ۽ بَم ارتفعت حجب حددانيه شرفت عليها أنوار خلال لتبان ثبو العكداء بلك الأنول في بعضها إلى معص وصناوت الأووام الناقصية كاملة سنسب ثلك الملائل الروحانية برعهد الاحباب حطم بالبارة والجا علم بشرار كلامه .

فؤ التسائدة المالسة في ليس البراد بخون من اطبيع الله و طماع الرميسون مع السيج. والصديدين ، كوان الكن في دوجه واحدة ، لان هذا يتشفني السبوية في الدرجة بين الفاصل و مصارل ، وإيه لا نجر - على المراد كوسم إلى الحبه بنعيس يشكن كل واحد منهم من رؤية الاحراء وإن بعد المكان ، لان القحمات إذا رائي شاهد بعضهم بعيماً ؛ و إذا - دوا الزمارة واسلامي قدره عنها، فهذا هو المراد من هذه العياد

ق السائد الرابعة في اعلم به يعلى ذكر السين ، بم ذكر الوساط ثلاث الصاديقين والشهة الرابطانين ، ويعموا على الدين بعيد ولا يتصديقين والشهداء والصداحين » فات هذه الصفات الثلاثة فقد اختلفو فيها المال بمقتهم العدد المستدمة كلها لومينوف واحد ، وهي صفات منذ الله فإنه لا يتلم في الشخص لواحد لا يكوف صديف وستهدأ المناجا وقال الأحروب على الراديكن وصف صنف من لياس ، وهذا أتوجه الراد لأن المعمود غيد الرابكور معايراً فليعطوف عليه ، وكي أن البيه الديام عي مي ذكر لعدمه . يكذب الصديمون يهب الرابكونية عراس دكر بدلهم وكد الدول في المالية في سالم العيمات .

ولتبحث من هذه الصمات الثلاث

﴿ الصَّامَ لَا اللَّهِ ﴾ الصَّالِينَ ﴿ وَقُو سَمَّ مَا قُدَّلُهُ الصَّلَيْنِ ، وَمَن طَدَ عَلَى طَادَتُهُ فعل في وصفحاء منذ عمل فيل فيه وميل إلى يهول السيكية وشريت وحمر إلى والصندين فيقه كرابة فاصلة من صدادنا الإمامي، وكعن بصدق تصيبه أنه الإغال بيس إلا التصديق والأفق بالكدب مدمه أن الكني أيس الأ التكنيب

فجا عرفت مد مشوق المستصرين في الصديق دحود الأون بركن من صفع بكل الدين لا جحاحه فيعشك فهو صبيب والدابل همه قوله نملو و والدس موا بالله ورسمه وإنك هم الصديدين أأتالني أقال ورم المستهول أمسل أصحب البين مله الميلاد والسلام النالب المالصديو المهاس سنرين تصديق الرسول عبيه لصلاة والسلام فقسم في فانتها فدوه بسائر التالس، وإذا تال الأمر كديات تال أنو بكر الفصورو أفع أنه العالى عنه أولى احتق منا. الوطيقية أما بيان المانسين في تصديق الرسول عليم تصيلاه والسلام فلأبع أته الشهر الدرارة بدار الرسول عليه العيلاة والدلاء الدقال والماعرصية لإسلام على أحما الإعكاد سيدغم أير مخرج به لم يتلمشم مدر هما احسبيه على مه جوبنا فرفس الاسلام على مي مكا فبأله البرامجر ولم يوفق المتوجدونيا إن سلامه بالجراعي إسلام بشرواتهم الريبيال أأان النبي، فصر حالم عرض الإسلام عليه ، وقد الا يكون قلحاً في من بكر ، بن بكوب فلحاق مساويري ولا كترب وكالمغل سنه فده لتقدير إلى الرسول فنسد بالتخاط فسور الرخوص الاسلام همية و والخابب ذله على أن أنه بكر مدينوهما النته و محمل من كممرح الأمرين أف الكراضي القابعال عندا إنها الديهالاتأب النابيات عالدي ومسمرًا الدس في فيضا فلا منظم من أن يشأل . إن يسلام هو الا مناها على إدالا م أن يخر .. ولا مه لا بسك عاقال الرعب مرمياز فقرواي فيت الرفييات الايراطيا كايران غلقا الوديب مبيرا صعررا و وكلا أيضاق البحرجون فليعالصلاة والسلام أوكان ماديد العاطا معاللي أأوانو لكا ما كتار دامانا القراب خه بالقرايات إفيق من القائلة يكون خشاه واقتله ساسا التامير افي الإسلام الرمند لاجبر الفتراعل مارصي عديمين عبدينا من جامعت ببدريت بدريت مثيان الي مفائلة حتى الله فينا - حملتجه وأفر بير وتبهدين أبي وقافين وغيَّهان بي مطمول وطي الله : لحال فتهم الاعتراط الاسلموال مكان وسلامه ليبينا لافتيناه هزلاء لأكابيا به الافتينا خجموع فأعكرها بهارضوان افدعاته كالناسيس بداس إسلاما ورانيها الدرسارية اصراسيا لاشتاء فاصر بصحمونك الإسلام أورا أرأب لامد يبد الممأد كراجي فد کنه: (دا غراف هم فيمون: «ما اللذي ذكرياه يلتقو: الما دين «هيت: «تيم بعد أمرسيال

وللله و وجاه من وحهين الأول أن إسلامه يا كان أسبو من غيره وحب أن يكون لواله أكثر الموبه عنيه الصلاه والملامء من سراسه حسه نله أخرها واحرامر عمل بها إلى يوم القيامة فا تكاني أأنه يمد أن أسلم جاهد في الله أرضار جهادة معصياً بن حصول الإسلام الأكابر الصحابه مثل عشات وطمحه والرابر ومنعلاس ابني وعامل ومشاب س معدون وهلي دعبي الله معالى صهم ، وجدهد على يوم أحد ويوم الأحداث في أتش الكمار ، ونكل جهاد اللي بكو رمي الله هنه أفضى إن خصول الإملام مثل الدين هم أعيان الصحابة ۽ وجهاد على أفضى إلى قتل الكفار ، ولا تمالا أن الأول أفضى - وأيضا بالمو بكر حامد في اول الإصلام حين كال البير علمة في هنه الصعف، وعلى إتما خاهد بهم حد ويوم الأحراب ، وكان الإسلام فوماً في هذه الأيام .. ومعنوم أن اللهاد ومن الصحف عصل من الفهاد وقب المولى وهذا للسي دب تمال ( لا يستوي منكيا من " عن من قبل العقع ، قائل ( ولئك عظم درجه مر الدين ( معموا من معاد وفائلوا ل عبين ابن بصره الإسلام وقب ما كان فيميعاً اعطلم تراية عن بغيرته وعب ما كاند فويلًا، فلب من مجموع أما تكرما الله أوان الهامي نهقا الموصف هو الصناس، ففهما أسجع مسلمون هم المسيم هذة الثانب له إلا من لا يثابتها إليه فإنه ينكره م وقال نصبح الصدين تما ذكرناه مق أنه لا مربه يعد السوة في الفصل ونصيم إلا عدا الموضف وهبو كوب الأنساف صديمة . وكن مان الدين عليه هند دل عند المرأن عقم، فإنم ابنها اذكر الصديق والتي لم يجمل سنها، واسبطة - فقال في وصف فيس هين ١ - 4 كان صندي الوعد } وفي صفه إذا يس ( أيته كان صديداً بياً } وقال في عدم الأبة ( مم البيين والصديقين ). يعني إست إن برقيت أص الصديمية وصبب بن الموت وإدمزاك من المود وصلك إلى الصديقية ، ولا حوسط بيهيا ، وفال في به خرى و و بدى خادبالمبدي وبيدي به ۽ فلم. عِمل بينهي واسطه ۽ رکيا. دلت هذه الذلائل على بني مواسطة فقد وفن الله هذه الأمه التوصوف يأمها حبر المة حلى حملوا الاصح معد الرمنول عليه الصلاة والسلام أما بكر على منين الاحاع ، وبدا نوي رحموان الله عليه دائوه يل حسب سوال عنوفلا ، وما دالة إلا أن الله تعلى ربع الرآسطة بين السين والصديمين إل هذه الابه والاجرم ربعب الواسطة بينهج ف الوجوء لأبي عدماها

﴿ الصَّمَةُ الْقَالِيمُ ﴾ الشَّهَادة - والكلامِ في الشَّهِداء قد مر في مواضع من هذا الكتاب ، ولا يامي بأن بعيد المعض فعول: الا يجوز أن يكون الشهادة مصرة يكون الالساد مشوف الكحرب وأتدي يدن فليه سجوم الأون أن هذه الأيه ذاله على تبامرته السهادة عرشة عظيمه في الديني ، وكوي الانسان منشول الكافر ليس فيه زياده منزف، لأن هذا العال الد عصل في الله ين ومن لا متزله فه عند الله - يشي - أن المؤسني مدينونوب - الفهم از رها

الشهادة ، فدركات الشهادة عبارة عن قبل الكافر بهاد تكاتوا قد طبيو من بقاد دات أنقال وإنه قبر جائز ، الان صحت صدور ذلك القتل من الكافر كمن ، فكيت تجور ، بطعب من القاما هو كما ، المثالث الروى أنه يجهز الله المسطول شهيد والعربي شهيد ، فعدت أن الشهادة الهست عبارة عن اللقال ، من جول الشهيد ومين تمني الفاعل ، وهو الذي يشهد بعجه دين الفسط فارد بالحديد والسيات ، فالشهلة هم القالمون بالقسط وهو الذين مكرهم الله يه مولة واشهد لها أنه لا إله إلا هو والمات في نصره دين القالم فاتياً المسلم ويقال بمنشود في سيل القاشهيد من حيث أنه بدل عسم في نصره دين القال وشهيده الله أنه هو الاحراب كها ماتور وكذلك بعساكم المه رسطاً تتكويوا شهداد عن الدس )

 أهمة الثالثه إن الصالحون ؛ والصالح هو الساي تكود هما ف إ اهتشاده و إن عمله يرطو الجهل مبيدان الأعتقادي وتعصيه فسادان العملي، وإدر هوفت بسير الصديق - الشهد والصالح فنهر لك ما بين صد الهيبيات من الثماوت ، ودلك لأن كن من كاب عثقاده صوابا وكان عمله طافه ومع معفيه .. فهو فبالح .. ثم بان المبالح. فبد بكون يحيث يشهلا لذين الله الله هر الحن والداما سرادهم الباعل ، وهذه الشهادة للره لكوك بالحجه والدليل واحرى الذيب وقد لا يكون الصالح موصوباً لكونه فائهاً مِند الشهدة - طب أب كل من كال شهيدة كان فبدلحاً . ولنس كل من كان فبدله عليه بدأ ، فالشهيد اسرف بوع الصالح ، ثم إن الشهيد مد يكون مبديماً وقد لا يكون - ومعنى العبدين - لذي كان أسبن إيماناً من عبره ، وكان ريحانه مدود بعبره ي كتب أن كان من كان صديما كان شهيم . . و بس كان من كان شهيداً كال صديمية الشبب ال الصبل حسن هم الأبياء عليهسم المسلام الرامدهم الصديمون ويعدهم مرائيس له درجه إلا عمل درجه الشهدق ويعدهم مرابيم اله إلا محش درجة الصلاح - فامحاصل أن اكتبر بالالكه بأخليزان النبين الحبر عن الله - والأسياء -يُحتون من خلائكُه ، كما علله ( يبرل اللابعة بالراوح من المرة على من بشناه من عسلمة ع والصديقون باخدوبه عن الأسياء - والشهداء ياجدونه عن الصديمين ، لأنا بب أن الصدير هو اللهني يأخمه في مرة الأول عن الأشباء وصبار بدوه من بعيده، والصافحون ياحد منه عني الشهداد .. فهذا هو تم يز هده دار انت و زده عربت هذه طهر لك ديه لا .. حد بدخل اخته الإ وهواداحي والعمل هده أقبعوت والصفات

المراكب معالى ﴿ وهسن اولكُن رفيقة ﴾ وقيه مسالة

﴿السَّلَةِ الآرِ ﴾ قال صاحب الكثار - يوسي لتنخيب كروفين ما حس

أولئك رميقأ

إذا السائلة البديم إلى الردن إلى الله إلى دادات وبطائه المعلى ، ومناجه رقيق - هذا المناه إلى الله المناجب يسمى رقيمًا الأرضاق العظيم بيعض.

﴿ السائلة البائمة ﴾ عال براحدى الخاوجة الرئيق وهو سعه تحمع ، الأن الرابق والرسول والبريد ندهت به البرب إلى الراحة وإلى الحمع لذا بدني ( إن سوف وم العظين ) ولا يجود أن يقال حسن ولئك حلال وماضعة قهدة إلى عجود في الاسم ندي يكوند صفة ، أما إذا كان لمها مصرف من رحل واعرأة لم يجر ، وحور الرجاج بلك في الأصم ايضاً ورعم أمه مدهب سهورية ودين معنى دوله ( وحسن أولئك رفية) أي حسن كل واحد مهمم وميثاً ، كيا دال ( يجرحكم ضفلا )

﴿ اللَّمَالَةُ الرَّابِاءَةُ ﴾ ﴿ رَفِقَ ﴾ صب على التميير ، وقيل على اختال ... اي حسن واحد متهم رقيقاً

و البرقة المعسد في عدم أنه مالي بين فيس أطاع الله ورسوله أنه بكول مع السيد. والصديقين والشهداء و عدم أنه بكول مع السيد، والصديقين والشهداء و عدم أنه بكول رحيقاً له و وقد وكرا أن يكول ارحيقاً له و وقد وكرا أن الروي هو الدي يرتمو به إلى المقضر والسقر و قبيل أن هؤلاء الطبيعين يرتمقون بهم و ويقا يرتمون بهم إلى أو خيراً و ولقد ذكرت مرام أكهية هد فلارتماني و وأما على حسب القلام علان الاستنان على يكول مع غيره ولا يكول رفها له و عام إدا كان عظيم الشعقة عظيم الاحتيام الشعقة والصافحين والسهداء والصافحين يكولون له كالرفقة من الدلا غينهم له وسرورهم برؤيه

ئے بلا بعال ﴿ باللہ المفدر من اللہ ﴾ وقيد مسائل

وفي السأنه الأرثي به الاستبدأت قوله تعانى واخلك ) يشاره بن كن ما تقدم ذكره من رضعت الثواب ، فني حكم عن كن بثلك بأنه بقبل من الله در الفلا عني أن الثواب عبد واحت عني الشارة عن المطاعه إلى كانت لا على الشار وتما بدن فقيه من حهم المعلول وجود الأون القدرة عن المطاعه إلى كانت لا تصلح إلا للمداعد ، محالي بدن المدرة هو الذي أعطى الطاعم ، علا يكون فعله موجباً عليه شيئاً ، وإن كانت صاحبة بمحصية أيضاً لم يترجح جانب بطاعة عن حانب للمصيم إلا مخلق الدائي إلى المتناعة ، وعبار عموم القفود والداعي موجداً لفعن ، فحالي هذا المجموع هو الدائي أخطى الهدعة ، ذلا يكون فعده موجباً عليه شيئاً استاني العم عد على العباد لا تحقيق الذي أعلى العباد لا تحقيق

# بَالْهِمَا الْهِينَ وَاسْواْ مُعُمَّواْ مِنْهُ رُكُواْ فَالْفِيرُواْ لُبُانٍ أَوِ العِرُواْ مَيك ١

وهي مرجبه للطاعه والشكر ، وإذا كانت الطاعات يقع في مقابة العم الساقة امتم كوينا موجة للنواب إن المنتقبل الثانث ، أن الرجوب بنشرم استخفاق الدنب عند التراد وهذا الاستخفاق بناي الالمية ، فيمنتم حصوله في حق الآله تمالى ، هنب أن طاهو الآية كو دد هن أن النواب كله نضل من ونف عنى ، فالبراهين العملية القاطعة داله عن ذلك أيضاً ، وقالت المعرفة التراب وإن كان واجناً لكن لا يمنم إعلان اسم العشل عنية ، وذلك أن دهم إنما المنتخذ دنك النواب الان الله تعين كلف والتكنيف تعمل ، ولانه بعلى هو الذي أعطى العمن والنفرة وأراح الأعقار والوابع حتى تمكن الكلف من عمل العلامة ، عصار قالك بدرية من ورهب يقول كن التمني أنه الشراعي والمها مكدة فيها .

♦ مسئلة الثانية ﴾ قرله ( ذلك العضل من الله ) فيه احبالات أحلمها ١٠ يكون التضاير - ننث هو القصر من الله يرويكون المبنى أنه فلك البدر أب يكون المدير خلك العجل هو من الله من أب يكون المدير خلك العجل هو من الله ، أي ذلك الفضل المذكور يرويكون المذكور عرمي فله لا من عيره ، ولا ثبط ١٠ الاحبال الأول المهم.

ثم قال تعالى ﴿ وَكُلِّي بِاللَّهِ عَلِيماً ﴾ وله موقع عطيم في موكيد ما تقدم من الترغيد في طاحه عد لانه تعالى به بدنت عن آنه يعلم كيمية الطاعة وكيمية الجراء والتعمل ، وهلك مما يرخب المكلمة في كوال الطاعة والاحراز عن العصير فيه

مويه بعالي ﴿ يَا بَهَا الدِينَ آمَوَا جَمَرَهُ مَدَرُكُمْ مَاتَعُرُوا كِبَاتَ الرَّامِرُوا جَبِيعاً ﴾

واهدم أنه تمالى عاد بعد الترحيب في صاعه الله وطاعة رسوله بل ذكر الحهاد الدى ندده. الأنه أشق الطاعات و ولأمه اعظم الأمور التي يها بتصل نقوله الدين هنال ( تا انها الدين اصو خدوا خدركم) وفي الأية مسال

و الممألة الأولى إد خدر والحدر عمل و حد كالأثر والأثر : والكل والثل ، يداما أحد حدره إدا تمطلوا جرر من عجوب ، كانه جس احدر الله اللي يلي عدمه و يعهم جه ووحد ، ومعمى الحدر وا واحتر روا من العدو ولا تمكنوه عن المسجم .. هذا ما ذكره عناجب

مورا لاسك

و سياله النبية إلى أينتل في يمون - دنت دائي أم العالمان بالخاصر عله إلى كاد معيني الوحود لم يعلم المعلقي في معدة لا محاجة إلى حدر - فعي التنافيد بن الأم بالحدر على وهم علم المعادة والسلاح على التنافيد بن واهم فعلى عام وهم على التنافيد بن المعادة والمعادة والسلاح على المحادة بن واهم فعلى عالم بالمواتم والمعادة في فعم الله وقدره الاحاجة إلى الايجاب و والمحادة في فعم الله وقدره الاحاجة إلى الايجاب و والمحادة في فعم على الشعارة بن معادة بن الايجاب والمحادة بن الايجاب والمحادة بن المحادة المحادة بن المحادة بن المحادة المحادة بن المحادة المحادة المحادة بن المحادة المحادة بن المحادة المحادة المحادة بن المحادة المحادة المحادة بالمحادة المحادة المحادة المحادة المحادة المحادة بالمحادة المحادة المحا

و لمالة الثالثة في قوله و كالمرواع طال المرافعة بعروب نعبه وعد إذا جسوا المتعال عليا وحرجو بمعروب أو المجلسوا المتعال عليا وحرجو بمعروب و المتعال عليا وحرجو بمعروب و المتعال المتعار وحدام المتعارب أو المتعارب المتعارب

في بينالد الرقيمة في قاتل جيم أهل الدعاء النبات جاعات متعرفة واحدها الرقاء وأصلها من البيات على الرقاء المساعلية والمصلها من البيات الرقاع به السباعلية والمتولية حم الدينة بالمعرفة والمراما البيات الراعم واحدة بالبيات الراعم حيدًا والمعرفة المتولية بالمعرفة والمعرفة والمعرفة المعرفة والمعرفة المعرفة والمعرفة المعرفة المعرفة

طارو إليه رراوات ووخدانا

ومثله بوله بدان ﴿ قَالِنْ جَمْمُ عَرِجَالاً أَوْ رَكِيناً ﴾ اي على أي خالتين كسم معملوا

رَبِدُ سِكُرْ لَمُو لَيْسَطِّنَ الْمِنْسَدُمُ لِصِينَةُ قُلَ لَدُ أَنْهُمُ اللهُ عَلَى إِذَا مَ الْحُصُ مُعُهُمْ فَسِيدًا ﴿ وَمِنْ فَسِيدُمُ فَصَلَّى مِنْ اللهِ لَيْقُولَى كَادُ لِزُ لَكُنَّ يَسْكُمُ وَالْسَهُ . اَوْدَةً لَنْسُعْنِي كُنُ مُعْهُمْ فَالْوَرَ فَوْرًا عَظِيدُ ﴿

فوله لمائی ﴿ رَانِ مِلكُمَ مِّلَ لِيَبِطِنَيْ فِإِنَّ أَسَالِتَكُمِ مَصِلَةٍ قَالَ بِّدَ أَيْمِمِ الْدَاعِيِّ و أَلَّ أَكُى معهم شهيد ولتن أصبحُم عصل من انه ليقرس كان ل الكن بهلكم وبهله موده إنا ليسي كلت معهد فاقور أوراً عظيا ﴾

ربيه مسائل

﴿ السَّالَةُ الأَوْلَى ﴾ اعتم الدعوله ﴿ وَ لَا سَكُمْ عَ حَمَّا أَنْ يَجُونَ وَاسْمَا إِلَّ الْمُؤْمِنِينَ الدين تَكُرهُمُ «قَا يَعُولُهُ ﴿ وَ أَيَهَا يَعَيْنُ الدَّوَا حَدَرُهُ عَلَى وَاخْتَنْهُو عَلَى مُولِّينَ ﴿ الْأُوْلِ هَا مُنْافِقِكُ كُنُوا يُشْطُوا ﴿ مَامِنَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﴾

الله قبل - فوقه را وإن منك عن البيطس ) تمديره, ايا ديها الدين أحسوا إن مسكم عن ليبطش ، فيذا اكن هذا الشطىء مناطقاً فكيف همن المنافق فسياً من المؤمس في قومه - وإن منكم )

ا خواب می وجود الأول دید تدی حمل الزانی می توسیعی می جید حسی واسست را اختلاط اسانی آنه بطال جدیهم می الوسی بحیث انظاهر لایت کابود پی انظاه، مشاهی باهل الایتان الثالث کابه بین یا آییا الدین آمو پی وحمکم ودعواکم کثیران و بدایت نادی برال علیه الدکی ع

♦ القول الثاني إلى با مؤلاد النظام كانو صححة الإصبار وهيو الحيار جاعد النائسير عامو التيار جاعد النائسير عاموا القاملية على الأعداء آلف الثانية على التناليد تكرر العمل عام احكور المما أن العرب بعول المه أيطاً بلك يا بلال عناء وإدجاهم الباء يدل على أبدال نصبه عبر صحد العمر من ويتاهل عن هذا عبر صحد العمر المسلمون غيره الله يكونوا معهم فياسموا العملية وإلى أصابيهم مصية المهاداء اللها اللهاد على اللها الدين المدال موام أن كانوا مسلمون إلى أن الدين المدال موام أن كانوا مسلمون إلى أن الدين المدال موام أن كانوا مسلمون إلى اللها اللهاد على النائل إلى من تواد اللها على النائل إلى من تواد اللها على النائل إلى من تواد اللها على النائل إلى النائل إلى النائل المؤلف النائل ا

بقوله (البعدل ) الإبطاء منهم لا تلبيد عرهم من حكمه تعالى من بوهم ( با حسى كسد معهم ) عبد العبيد ، ولو كان الموادمية بنبيط بعبر لم يكن هذا الكلام معي وطفر القاصي و عدا الكلام معي وطفر القاصي و عدا الكلام أبيا الله و تمال حكى عن مؤلا المعتبر أنها وبولود عند مصيد المؤمر ( قد أشم علا بلي إدام كن معهم شهردا ) بعد معوده عن القابل تصدمان الله بعاد و و ومثل هذا الكلام إنها يعبر بالماطف ( كأن لم يكن الكلام إنها يمي الرسول ( مودة ) فليد أنه لا يمكن عاد على المؤسر أن يمال عد ( كأن لم يكن الماطفر براء على المرسول و المراب على الماطفر و التنافل صبح في المنطفر و الماليكن علم على بالمورد و على المورد و يعبر المهم كاسوا بعد كانوا يشتفرن كثيراً من المؤسس اله و ورد على على شيط المبرس عكالا الموسفين موجود في المنظم ، وأكثر المسلم على موجود في المنظم ، وأكثر المسلم على بعال المدين على موجود في المنظم ، وأكثر المسلم عدد على الأول الأرد الأرد الأرد و والتألي متعدياً ، كي يمان في أحد وحد ، هاد الأول الأرد الأرد و والتألي متعدياً ، كي يمان في أحد وحد ، هاد الأول الأرد الأرد والتألي

﴿ مَمَالُهُ البُقَيْمِ ﴾ عان الرجاج ۽ من ۽ اِن برنه ۽ من بيطش ۽ موسوله ايا خال ناقسم کان هذا انو کار کلاماً لفلت إن مکم لي حد ادالة بيڪي

ثير وال بمان ﴿ فِإِنَّ أَصَائِبُكُمْ مَفِينِهِ ﴾ يمن من القتاع والأمراع وجهم من العيش تعني لم : كن معهم شهيداً خاصراً حتى يصبيني ما أصابيم من البلاء والشدة ( عاش أصبابكم فقيل من به ) من عمر وغيمة ليموكن ( كان بم بكن بينكم وجينة موقه إذ فيس كنت مجهم فأفور فرزاً مظهاً . ومه مسئل

ق مسأله الارلى في هو البي كلم وجمعي عرا طاهيم ( كأن لم يكن ) بالناه المنطقة من فوق يعني مزده ، والباقيات بالباء لتقدم الفعل - بان المواحدي - وكلا القر اسب عدا حاء به الشريل - فال ( كد حامكم موقعه من ريكم ) وقال في ايه أخرى ( فين حاء) موقعلة إمن ربه ) فالدست هو الأصل والتذكم الحسن بد كان الديث عد حقيقي ، سها بد وقع فاصل بي المحل والعافل

قو المسابة الثانية في فرا الحسل ( بيفون ) نضم اللام اعتدالتسمير إلى معلى فاصل الأف قولة ( لمن بيطتي ) في ممي القيامة ، ولا الن هذه المرافة صحيفة لأن و من ، وإن كان خادة في التملي لكنة مفرد في النفضاء وجلب الأفراء قد ترجح في قولة ( فاقد فلية - نافم الله على ) وفي قولة ( يا بيسي كنت عمهم الأفور فووا عظها ) ظَهُمُثِينَ إِن سَبِيلِ آفَةِ اللَّهِنُ بَشُرُودَ المُشْهَةِ ٱلدُّنْ إِلَّا يَوْةٍ وَمَن يُقَتِلَ فِ سَبِيلِ الحَ مَهُ مُنْ أَوْ يَعْمِتْ مَسُوفَ تُؤْمِدِهِ "وَمْ حَفِيدًا ﴿

ف سناله الدخه قو نقائد ال بغول الواكان سريل هكده و بد الصاحح فصل ام
تقاليفولي يا ليسي كن معهم فافور عورا عصم كان البطم مستقها حسن ، فكيف وقح فوت
( كأن لم تكر يسكم ونيته مودة ) في البين؟

وجوابه أنه اعتراض ويم في البيل وهوافي عابه الحسن والباء اله بعال حكى عن قد الشاهو الله إن وهمت للمسلمين لكنا اصهر السروار الشعية بسبب الدكاء المحلفا هنها الالوال معتقداً هنها الدول اطهر السم التسايد بسبب نواب سبك العيسة والمثل العدم المعاملة والمعام عليها الاسدى إلا في حلى الأجبل العشر والأن من أحب إسبعا فرح عبد فرحه وحرف عبد خرات عبد الراحة والعيسة فيالة وههار بالعداوة

ید عرف هده القدام بسول ایند بعنی حکی عی هذا بناهی سروره ود. لگ السلمود و ثم الداد کِککی حزبه عبادهواه دانسمنان بنیت اند فاته الدیمه و اصل با بدکر هذا الکلام بیامه الهی ال البی برید و کان ثم بکی پینکم و بنه مرده اوادر و اثبهجات باید بمثل پموان انظر و ایل با بقوان هذا التامی کانه بیش بینکم آیاد تو بسوت و پیسه موده و لا عمالطه اصلا انهای هر ادراد بن الکلام، وهو اوان کان کلاما و ادیا از افسایر اللی سیل الاعراض إلا اثنه ای عایم حسن

قود بعن ﴿ فَلِقَائَزُ ﴿ بَسَمِ الدِلْقِينَ شَرُونَ خَبَادُ الْدِينَا بَالِأَجَرَةُ وَمَنْ يَعَكُلُ فَ مَشِرَ قَهُ فِقَتْنَ ﴿ يَعْنَبُ فَسُوفَ نُونِهُ حَرَا عَظَيا ﴾

اعتبار به بعالی للغام منطق ۱۱ الجهد عدد إن الترعیب فیه بقال ( فیفائل فی ماند ۱۹۰۰ وللمفسرین إن فوله ( وشروان خیاه الدنیا ) وجهال ۱۱ الأول ۱۱ ( وشروان ) مصادیبهای فال اس مفرع

### وشريب بردانيني امل بعد برد كست هامه

هال از د دخو هالانه ، وسريته محمي بعنه ، وغنى الوث بعد بنه ، فكن معنى لا يه . قليقائل في نبييل الله الدين يهمون قالها، الذب بالأحراز با وهو كموسه ( إن الله اللسراي مر المؤسيل الفسهم و مناقم ) إلى فونه ر فاستيشروا بينيكم الذي بايضم به ) ُوَمَا لَكُمْ لَا تَفْتِتُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالنَّسْتُصْعَمِنَ مِنَ الرِّحَالِ وَالنَّمَاةِ وَالْإِلَانِ اللَّينَ يَغُونُونَا رَئَنَا الرَّحَامِقِ لَهُ هَذِهِ الْفَرْيَةِ لَا يَظَالِمِ لَطَلْهَا وَأَحْسَ لَكَ مِن أَمَنْكُ وَلِيّاً وَأَجْسُ لِنَاسِ لَذَاكَ نَصِيرًا ﴿

و والعرب الثاني يه مصني توليه و يشرون و أي يشتر ون باسو و المحاطسود بينها المقطات هم مناصوب الدين يُقافره عن أحد ، وتعريز الكلام الليفان الدين يُقافره عن أحد ، وتعريز الكلام الليفان الدين يُقافره عن أحد ، وتعريز الكلام الليفان أمو ثم قائلوا لاستحالة الحسود الأمر بشرائم الأسلام قبل مصود الأمرام أمو ثم الأيه احيالات أخرى الحسود الأمرام الإسلام الإسمان في الأيه احيالات أخرى أحدها أن لابسان لما أراد أن يدن هذه الجاء شديد في مبين بشابخت بعضت عصب جنا و فشراها من عداء مسافة الأحره ليدار عن عداد في حير الدامات الفتان وثانها أمه تمال من بائة النشرة فاضا بركة برجه العالم على بالليفي وثانها أما المتحل بالقبال بركة برجه العالم على الدام الشعل بالقبال المتحل بالقبال المتحل بحياء الدين يشرو ، فكانه فيل الما الشعل بالقبال وصور فيان المتحل بالقبال وحيد في الدين يشرو ، فياه الدين الأحره إلحا وحجود فعل المتحل بالمتحل والمالة والمبعد والحرامة وإذه كان كانك فيقائل المنام بالمتحلة والمبعد والحرامة وإذا كان كانك فيقائل المنام بالمتحلة والمبعد والحرامة وإذه كان كانك فيقائل المنام ومورون بالأموال والمه وحره فعل بالقبل والمداعة عاشر و المداعة والمبعد والحرامة والمتحدة والمبعد والحرامة والمبعد والمداعة المتحدة والمبعد والحرامة والمبعد والحرامة والمبعد والحرامة والمبعد والحرامة والمبعد المستحدد والمبعد والمبعد والمبالات والمبعد المبعد عرادة والمبعد والمبعد المبعد ا

الم قال بعلى فو ومن بقاتل في سيور الله فيمثل أو يعلم فلسرف وفيه اجرا عقبا أو وعمى من قاتل للكفار فلموسؤاته الجرا عقبا أو وعمى من يقاتل في سيور الله فيما أو المعلى من يقاتل فلكفار فلموسؤاته الجراء عقلها ، وها بالمله الخالفية الدائمة المورية بالمعلم ، ومعلوم الله لا راسعه الله فالدين الخالور المعلم المورية المعلم المورية أشرف من الجهاد الوقف الخالفي على الله لا لم من الحد الوقل المال بالمقلم المساورة وها المدورة ومهردة الموردة على فالله من الحد الموردة المالة بمحمد الموردة ا

فوية بدل في ومالكم لا تقاعون و سبين عده السنطحين من الرجال و سناء والولادات الذي يقونون الد الخرم، من هذه المرابد الطاب العليما واحدر الناص بديدة ويبأ واحص السمن الديك بصدر إلها ا قالون به الراد منه الحالم تعالى التوكيف العدال التصالي قالك توكيف به بقدم من الأمار ما حجاد وقيم مسائل

ه انساله دری و میله و ومالک لا بماندی و بدل هو اید اشهاده حب و ومید به لا عدر اگ ی برگ نمالیه یعد پلج حال اشتهیمیو من الرحان و الساء و ایراند با من مسمی پلی اظاماح بی الضعف و مهده حب شارید علی ایشا از از بیاد اصفه التی خاصر الطال راحاد و وهرم ای آمیدیان حلیمی ها لاه الزمین من ابدی بخوره از لاد عد احیام بر احهاد بجری بحری حکود کری کار دکار الأمیر

﴿ السالة الغالبة ﴾ فالب التمرية فرية و وما تنظم لا مباتلون في سيس بنه ﴾ تكار عميهم. في برك المناف ويهان به لا عمر هم اليله في باكه ، ويوكان فعل الميد يحس بله ينطل مدا. الكلام لأد من اطفيه العمر أن الله مدخلهة وما برادة وما فضي به ، وجد به مذكوراً

﴿ السالة عاليه ﴾ معموا على أن فوية ومستصفير من الرحال والسنة، والوسادات متصل مما قبله ، وقيه وههاد : وحلفها - ان كون عظما على السنان ، والعلى الماكم لا الشادونة في سين الدوفي السنصفين - والثاني - ان لحول مقطوفا على سم الله فر وجل ، أي في سينل الله وفي للسهدجين

 السائد الربعة في عبراه بالمستعبدين من الرجاب والسباء والولدان فوم من سنندجي معوانجكة وشخرو عن اعتجره إلى الملينة ، وكينو ينهد با من كمار مكة أهى الدرات قال الني عبائل - كنب أناء عن من المستعبدين من البساء والوبدائ.

إلى المسالة الحاصة إلى الوائدان الحميم الوائد با ونظيره تماساء على صبل وتعملان با تسمو 
 سرات وحرامان الدوران دان كان با كشالك وبد و وبدان الدان مساحت التكسيف الرجود أن 
 يراد بالرجال والساد الأخرار و الدائل و ويقويدان العبيد والإمام بالأن العبد والأمه يمال هيا 
 الوليدة والحمها مرتدان والولائل با إلى معنى عهدا الولدان حمد لددكور والاثانات 
 تعليها للدكور عن الامات با كيا يمان لبد وجمه واعد عدم.

﴿ السَّالَة السَّالِيّة إِلَا ذَكْرَ اللهِ الْوَلَدَانِ عَبَالِعَة فِي شَرِحَ طَلَّمَهِمَمَ حَبِّ النَّبِعِ الأ الولَّدَانِ عَبِرِ الْكَفِيْنِ بِرَعَامَ لِاللَّهِمِ وَأَمْهِانِهِمَ ، ومنصه هَمْ عَكَامِهِ ، ﴿ لاَن مستصعفِي كَاتُوا يَشْكُونِ صَبَوْلَهِمِ فِي مَعَالِهِمِ السَّبِوالْا لَرْحَة اللهِ يَعْدِينَ صَبَالِهِمِ اللَّهِينَ لَمْ يَدِين النَّبِيةِ بَالْمِ النَّهِمِ ﴾ الأنسسقال لا يُرحَى تعرير مَن طَوْلًا، السَّتَصِفَيْنِ أَمْم كانو القومَ فِي الَّذِينَ السَّوَّا تُفَيْنِلُودُ فِي سَبِينِ اللَّهِ وَالْدِينَ كَفَرُّوا لِنَصْلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّغُرَّتِ خَشَارًا الْهَانَة الشَيْعَانِ إِذَ كَيْدًا خَلِصَى كارصِيمُ ﴿

﴿ رَبَّنَا أَخْرِجَنَا مِنْ هَلَّهِ الطَّلِيمُ الطَّالِمِ القَبْقِ وَاحْدَنَ لَا مِنْ الْمَنْتُ وَلَيْهِ وَحَدَقَ لَنَّا مَن المَسْتُ الصَّارا ﴾ وقيه مسائل

ق المسألة الأولى في حملوا هل إلى الداد من هذه الغرابة الطائب الطهيد مكه ، وكوب "هذها موضوعين بالطلم بحمل إلى يكوب لانهم كالدو السركين هال بطنان ( إلى الشرك العسم عصر م) وأن يكون الأمل أنهم كالوا يؤدول السلمين ويوضائوك إليهم الواخ الكارة

و السائة الثانية في لفائر بريمول المرية مؤنثه ، وقوسة ( المثالم اطلها ) صفة المفرية ولذلك خفض ، فكان يسعى أن يعالى الخلية المفلها ، وجوانه أن المحويف سمعود مثل عده الصفة المسهة بعسم الماهو ، والأصواق هدا البات المثالة المحولة المفلق والمالام في الأخير محرية على الأرب في مذكره وتأنية ، محوقولك المريب بامراه حسنة المراج الألف والمائم وكرية الأبي ، ومروب برحل مميل خبرية ، والما بالمحق والمائلة والمائلة على الأحمد خلته على المثاني في تذكره وكانية كقولك المروب المحالة المعالمة المحلة المائلة والمائلة المعالمة المحلة الاعتبار المحالة المحلة المحلة

والشيات الثانية في في قوله و وابعض لما من لديك ولها وابعض لذا من النكك مصيرى ولاد - فالأول الثانية في في قوله و وابعض لما من لديك والبحل وبالدوا - فالأول الأصبح واليسا وبالدوا عمل عليه المسلام الأمسان وبالدوا وعملة المسلام والبحلة والمسلامة التم حكة حمل عثاب بن أحيد أحياً عيد وكان الوي هو الرسول عليه الصلاة والمسلام وكان النهيج مناب بن احيث و وكان عباب بنهيف الضعيف من القوي والدليل من الحرير والماكن الماكن الذوا والماكن كن أحد ثنا ولها وناصرا الثاني المراد والماكن كن أحد ثنا ولها وناصرا الثاني المراد الماكن كن أحد ثنا ولها وناصرا الماكن المراد الماكن كن أحد ثنا ولها وناصرا الماكن المراد الماكن كن أحد ثنا ولها وناصرا الماكن الماكن أحد ثنا ولها وناصرا الماكن الماك

موله تمالي ﴿ اللَّذِي الموا بقاتلون في سبين الله والدين كام والقاتلون في سبيل الطاهوت كاتلوا اولياء الشيطان إن كيد الشيمان كان صعيمًا ﴾ الْزَرَ إِنَى الدِّينَ مِنَ مُشَمِّعُ تُعَوَّمَا أَيْدِيْكُمْ ۚ وَلَيْمَوَا الصَّلَوْةَ وَمَا تُواالُوَكُوهَ فَلَمَا كُنِبَ عَلَيْهُمُ الْفِعَالُ إِذَا فُرِينَ بِنَهِمْ يَخْتُونَ السَّمَى كَتَشَيَّةِ اللهِ أَوْ أَشَدَّ حَشَيَّةٌ وَقَالُوا رَسُنَا فَي كَيْبَ عَلَى الْفِينَالُ إِذَا فُرِينَ أَنْهُمَ اللّهِ مُرْدَنَ إِنَّهُ أَخِيرٌ فِينِ قُلْ مُشْعُ الدُّنِ قَلِلُ وَالْآمِرُةُ تَعَيَّرُ لِمَن النَّيْ وَلَا لُطُلَقُونَ فِيلًا فِي

واعدم أنه تعبل لما يورجوب الجهاد بن أنه لا عبره بهبوره الجهاد بل العبره بالقصاد والقداهي ، فالإموال المالين وجوب الجهاد بن الله وإغلاه كنده ، والكافرون بقائمون في سبل الطاهوت ، وهذه الآية كالدلالة عبى ال كل من كان هرصه في قبله رضاعه الله فهو في سبل الطاهوت ، لأنه تعالى لما ذكر هذه القبيبة وهي أن البيال إما الديكون في سبيل الله أن يأل بيال الطاهوت وحب أن يكون وصبيل علا طلمونا ، ثم إنه بمال أمر المقاتلين في سبيل الله بأن يقاتلو أوبياه السبطان إلى المنافقة الأن يقتل أمر المقاتلين في سبيل الله والشبطان يعمر أوبيات ولا شبك أن يصرة السبطان الوليات أصمف من بصرة الله الأربيات ، الا ترى أن اهل ماله والمالية والمن المنافقة الأربيات ، المنافقة الأربيات أن اهل ماله والله والمنافقة الأربيات أن المنافقة والدين والمنافقة الأربيات المنافقة والكيد المنافقة والأمهم من والكيد المنافقة المنافقة

قوده تعالى في المرتب إلى الدير عين لمم كفوا الديكم واقيموا الصلاة وابو مركاة فلها كسد عليهم الصال إدا فرون منهم ومشون الناس كحشية الله دو استدخشيه وقالوا ربنا بم كتب علينا القتال بولا أحرتنا إلى أجل فريب فل متاع الدينا فلين والإحرة حير لن انقى ولا تطلموم حيلا إله

وفيه مسائل

 فلذيه ويبتوب مع المتركين أدى شديد فيشكوب ذلك إلى رسود الله صلى الد عليه وسلم ، ويتتوب من الد عليه وسلم ، ويتوب هم سود الله صلى الله عليه وسلم . 3 وا أيديكم فاتي المرأوم بنداهم ، وشعط ماتها والركة ، فلم هاجو وسلم . 3 وا أيديكم فاتي عليه وسلم ، وشعط والمروا المناظم في وقعة يمار كرحه يعضهم و فأثرت فا هده الآية ، وأحتج الداخو ، يعول لمي . كان هذه الآية ، وأحتج أل عوف أن المنال هم قرمون ، فقل هذا على أن الأيد بأزلة في حق الوسود ، فقل هذا على أن الأيد بأزلة في حق الوسود ويمكن حواف منه بأن ملتافير كنوا يظهرون من أنصبهم أنا مؤسوق والدام بدائل الكفاو وتحار بنهم ، فلم عمر أنه بنتاهم الكفار صحم الماهون هنه وظهم منهم خلاف ما كندوا بقواريه

و الهدال القائمي إذا أن الآية تاوية في من المناصبين، واحتج الداهدوب ان هذا القول بأن الآية مشتملة على المور ثدل على أجا عليه بالمناصبين، الملاول ، أنه بعال قال في وضعهم (إغشوا الناص كاختية الله أو أشما خشية و ومعلوم أن هذا الرصف لا بدين إلا بالشامي ، لأن للؤس لا غيرا في يكون حوية من الباسر الوايد من خوفة من الله تعالى الرائائي اله تعالى حكى عبهم اليم قائرا و مناسم كتب عبها المائل ، والاعتراض على الله يبس إلا من صفحة الكفار والمائلي الثالث الله تعالى فال برسواء (قل مناح الله المائل والاحرة حجم المائلي وحد الكلام يذكر مع من كانت اعتمان الدين اكثر من اعتمان والأحرة ، وذلك من صفات المائلين الكاران عنده في ولاحرة المائلين المائلين الكاران عنده في ولاحرة الإلكانات

وأحداث الفائدون بالمول الأولى هن هذه الوجوه بحوها واحدا، وهنوا واحدا المياة والمرة عن المياة والمرة عن النس من لوازم الشام ، والسبه المذكورة في هذه الأيه محموله عني هذه المدى ، وكولم ( الد كنيت عبدا الفتال ) عمول عن النبي تحميما التكريب لا هن وحه الاتكار لا يجار الله بعدن ، وقوله تعالى ( فل منام الله بعني عدلية لا لأن الهدوم كاسوا السكرين للفلك و لل لاجل إليام عليه هذا الكرام عن يهول على الفلك و لل لاجل إليام عليه هذا الكرام عن يهول على الفلك و لل الهدام خياة ، فحيثه يرول من عليه المناب أمر هذا الأيام عليه والأولى حلى الإيام المناب الله تعالى ذكر بعد هذا الأيام عوله ( وإل المناب المناب المناب المناب المناب الله الله يدم و المناب ولا شلك أله هذا المناب من كلام المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب وحب أن يكون المناب عليهم فيهم ويهما

﴿ سَبَالُمُ النَّابِيُّ ﴾ وليد الآية على أن أجاب الصلاة والركاة كان ملدما هي إيجاب الجهاد

وهدا حو البرنياب الطبق لدى المدول الأو الصالة عباره عن التعظيد لأمر أبه ا والركاة عداره على الشعبة عبي جان أنه اولا شك أنها بمدمان على الههاد

﴿ أَمْنَالُهُ النَّكُ ﴾ فوته ﴿ كَحَبَيَّهُ أَلَهُ ﴾ مصدر مصاف إلى المعمرات

في استأة الربعة ﴾ فاهر قولت و أو اشد حشية ع يوهم الشبات واللك على ملام الجواب كان وقاي وجوه من التأويل الأثران عراد منه الأبياء على محاطب ، كعلى عهم على وحدى المصدي المصدي من المساول المساول الأخر الاحراب المدين المصر على المحاطب إلى الأحراب أن يكون القصر ومساوليا أو الدين تحال بهذا الأبه في خوفهم من الناس قسى المصر على خوفهم عن الناس قسى المحاطب الموجب كربه بعال شاك به ، مل يوجب بداء الأبهم في هذين المسلمين على المحاطب التأثين الارتكوب او المجلس المالي المحاطب المالي المحاطب المالي المحاطب المحاطب المالي المحاطب على المحاطب المحاطب على المحاطب المحا

### ثم الله تعلق ﴿ وَقَالُوهُ رِنَّا لَهُ كَلِّيثُ عَلَيْهِ الفَعَالَ ﴾

واعدم أن فؤلاء القائدين إلى كانوا عوصين فهم إنما فالوا فلك لا اغير حالا عن اف الكن جرحا من الوحد و حالله الديلة ، وإن كانوا عليها المعموم الهم كانوا مكرين بكوى الرب بعاير كانها لمقال عليهم ، فقالوا ديث عوا معنى أنه معنى كنت الفتال عليهم الربيم الربيراء عيه المسلاة والسلاة و إلى دعواد لم قالوا و بولا أحرما إلى أحل قريبه و وهذا كالملة لكراهيهم الاتهاب الثنال عليهم ، الى خلا تركما عنى غوب بأحالاً ، ثم إنه تعنى حاسب عن شبهتهم فقال و قل منا إلى أن الأحرد حربوجود الأول فقال إلى منا الديا فيها من حاسب عن الول الأول على منا الديا منطقه ومنام الأحرد على الأحرد منافية عن الناحم الديا فيها الديا منظولة فال علم اللها التالى الماليا فيها لا يعرف أنه كيف يكون الكلورات والرابع الذي الاحرد يعيب الديا منتكوكة فال علما القالى تبعيا لا يعرف أنه كيف يكون خلف الوح الذي الاحراد الإحراد يعيب المحرد يهيئة ، وكل عدد الوحود موجب وحجال الاحراد على الديا مناه الشرف هي الوح الذي الاحراد على المراد من موله عليه المبالا والسلام دائدة المحرد الوحي وحجال الأحرد المناه الشرف الهاد المناه الشرف هي الكول الذي الاحراد من موله عليه المبالاء والسلام دائدة المحرد الوحي وحجال الكول دائدة المناه المناه الكول والكال الكول الكول الذي المناه المناه المناه الكول والكول الكول الكول الكول المناه المناه الكول والكول الكول الكول الكول الكول المناه المناه الكول والكول الكول الك

الْهُمَا لَكُونُوا يُدُوكِكُ الْمَوْتُ وَقَوْ كُنتُمْ فِي الْرُوجِ الْمُنْبُوقِ وَإِن بَعَيْهُمْ حَسَةً يَغُونُوا هَنيهِ مِنْ عِبِهِ اللّهِ - وَإِن يُصِلّهُمْ سَقِيّةٌ يَغُونُوا هَنيهِ مِنْ عِبِوالا أَنْ كُلُّ مِنْ عِبِدِ اللّهِ قَسَالِ هَنْؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكُادُونَ يَعْقَهُونَ أَحْدِيمًا اللّهِ

#### ثم فال تعالى ﴿ وَلاَ يَطَّلُمُونَ فَيْكِ ﴾ وفيه مسائل

ہو انسالۂ 'لاوی ہو ہوا اس کاہر رحرہ والکسکی (انصموہ از تالیہ عنی انہ احج این اندکو اینے چاہوام ( دساہر ازان الدین ہوا اواقالیان بالدہ میں سنال اخطاب ، وہو انہ النام اورم را عل مناج اندینا میں ) جاتا ہولہ و من ) ہیں۔ الحقاب

﴿ طبياتُهُ الشابيهِ ﴿ قَالَتُ الْمَدِينَةِ ﴾ لابه بقال في أنيني يستحده باعن طاعتهانيّ الثوات ۽ 1 إلا له أغير بَني الأمليم ۽ وكدن على أنه بمثل يصبح منه الطلم براي كا مقطع بانه لا يقعل : وإلا له صح انتماح به

﴿ لَتُمَالُه النَّالَاءَ ﴾ قويه ( ولا يظيمون قبلا ) أن لا ينتصوب من ثور : عم هم مثل فتين الولة وهر ما تعلمه ببدك ثم تلتبه العبل . . . وقد مضر الكلام فنه

### قوله تعالى ﴿ يَهَا نَكُونُوا بِقَارِكُكُم اللَّهِ ﴿ يَلُو كُنْمُ أَنَّ رَوْحٌ فَمُنْفَقًا ﴾

والمقصود من هذا الكلام لكيت من حكى صهيم أييم مبداتهم القبار بخسايا أثامر كحشية عقد او التصود من هذا الكلام لكيت من حكى صهيم أييم مبداتهم القبار الهاكم والسرككم والسرككم وين أي فيراتفالي الهالا حدلي (الهاكم الميام من مول الواجعيات السعف السعف السعف المدارة الأحماء الأالم المالا المالات الميام المرات المستعف السعفادة الأخيرة فالما وي من المالات كان لا يقد من المرات الميام المرات الميام المرات الميام المرات الميام المرات الميام المرات الميام الميام

تحيم من مبسرة يكسر الياه وصماً ما معل فاضها محدول كيا حالود - قصيفة شاهنوه ، وإصلا الشاعر قائلها

قوله نمثل ﴿ وَإِن تَصْبَهُمُ حَسَنَةً يَقَوَلُوا هَمَاءُ مِن عَبْدُ اللَّهُ وَإِنْ بَصَبَهُمَ مَنِيَّةً يَعَوَلُوا هَمَّهُ مِن عَمَادُكُ فِي قُلْ مِن عَنْدَاكُكُ فِيانِ هَوْلاَءُ الْمَوْمِ لا بكادِهِ لِ يُفْهِيُونَ حَدِيثًا ﴾

اعلم أنه تعالى لما حكو عن التنافيان كرميم متنافلين عن وجهدد عدتمين من عرب عبر راضه في منطقة الأحرة حكى عنهم في عدد الأبلة حصلة أخرى فيجه البح من الأبل ، وفي النظاء وحه اخر ، وهو أن هؤلاء الحاقفين من الموت المتنافلين في المهاد من عادمهم أنهم إدا حاهدان وفائدوا فأن أصابو واحد وعبيمة قالو حدد من عند الله ، وإلى عماليم مكروه فالو هذا من شرح مصاحبة محمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا بدل عن عابه هفهم وجهمهم وشده عنادهم ، ولا الأبه مسائل

﴿ النسائة الأولى ﴾ ذكرواني احسبه راسبيته وجوها تا الأول اللسروب كاسب الدينة تماوة من النصوب المسائلة وجوها تا الأول الله النصوب المسائلة و سلم الله فلها عند البهود وسائل المائلة أحسب المسائلة كي حوث عادية في حميم الاحباء قال بعالى ( ومن أرسب في عربة من بهي إلا أحسب علها بالبائسة و بصراء ) فعند هذا قال البهود والمانفوان ما رأيا أعظم شوماً من هذا المرجل المعسب في ربا وعليه استاره منذ دم الدول عليه من أو والله تعليم حسنه ) يعنى الخصب ورحص السعر وتنابع الإنطار هالو العالى عند الله وإلى تصبهم حسنة ) حلب وهلاء سعر قالوا هذا من شهم عمد الموضاة كلولة تمائل ( فود جاءتها تخسيم سيئة عراد المعارفة والرادين ومن معه ) وعن دوم صائح ( قالوا أدويا على وعن دوم صائح ( قالوا أدويا على وعن دوم عمائح ( قالوا أدويا على وعن دوم عمائح ( قالوا أدويان

العول الثاني في عراد من الحسم المدر على الأعداء والجليمة إلى وين البليمة القسل والعرب إلى البليمة القسل والمراكة عالى في وكان الله والمراكة عالى المراكة الله والمراكة إلى الله وكان الله وكان المعلى وطائعة إلى الله والمراكة إلى الله وعلى حائمة إلى الله والمراكة والمراكة

و اشتأه القابه )، عبر الديثة بليغ فق الياية والمفتية ، والسند فان النفيه والطّاعة فانا بعان ( وتأوناهم بالحبيات والنبيات بملهم يرجدون ، وفال ( ال المبينات يلّفس الديثات ) وده مرعت عد خينوس قرله ( وال تصبيم حسم ) بنيد العصوم في كل اختساب ، وكذبك بولد ( وال تصبيم سبلة ) ويد العموم في كل السباب ، لم قديمه نقل ( قل كن مي عبد وبد به ) مهذا تصريح بأن حميم الحسيف والسبابات من الله ، ولما لبث بما ذكرنا ب العامات و لمامي دامينان عبد سبم الحسيم والسبله كانت الآيه والدعو بن حميم الطاعات و المامي من لله وهو الطاوب

قال قبل القراد هها بالحساء والسياء بس هو الطاعة والمصية ، وبقل عليه وجود الأول التعاق لكل على أن هذه الآية بارأه في بعي طبها واحدت فكائت اقتصاء بها الثاني أن الحسنة التي يراد بها الخبر والعاطة لا يقال فيها حساسي ، إنما يقال احسنها ، وبس في كلام العرب احساسة فلانا حسنة المعلى خبرا ، أو أصابته سيئة المعلى عصل مصية ، خطل هذا لو كان الراد ما ذكرتم بقال أن أصيتم حسنة ، الثالث الفظ الحسنة واقع مالاشتراك على نظاعة وعلى المقمة ، وههذا أحم القسرون على أن الله لة عرفاده ، فيمثلم كون معام مرادة ، خروره الله لا يجوز استعبال الفعط المشترك في معهومية معا

ه الخواف عن الأول: أنكم تسلمون إن حصوص السبب لا يملح في ضموم الفظ

و كارقها عن الثاني أنه يهم أن بقال أصليمي بوفيق من لقة وعموه من الله و وأصابه خقلان من عله ، و يكون عراده من ذلك النوفيق والعون بنت الطاعه ، ومن خدلان تلك المصابه .

والجراب عن الثابث أن كل ما كان متناما به فهو حسد ، فان كان متعاد به إلى الأخرة فهو نظامة ، وإن كان متعاد به إلى الأخرة المسلمين المسلمين ، وإسم الحسنة بالسند إلى علين المسلمين المؤسس متوطى ، الاشتراك ، فإلى المبراك ، فيها ألى خليل المسلمين متوطى الاشتراك ، فإلى المبراك ، فيها ألى المبراك ، وعالم المبراك ، والماد لها ما ذكر داه ، وعالم يدن على أن المراد ليس إلى مسلمين لذاته كل ما سواه ، والماد لذاته واحد وهو الله سيحانه وثمانى ، و مسكن لذاته كل ما سواه ، فالمسلمين لذاته الله المسلمين لذاته إلى المسلمين المسلمين

حيدا في

# مَّالْمُنَائِكَ مِنْ سَنَيْهُ فِسَ اللهِ وَمَالَمُنَائِكَ مِن سَيِقَةٍ لِمِن نَفْسِكَ وَالْرَسَلْنَكَ يِشْاسِ وَسُولًا وَكُنَ بِاللهِ فَهِيدًا ۞

أم قال تعلل ﴿ فِيلَ مؤلاء القوم لا يكندون يعقبون حديثا ﴾ وهيه مسائل

﴿ السَّلَة الأولى ﴾ أنه قاكان البرهان الدال على أن كل ما سوى (الدستنداً إن له على الرحة الذي الدسالة إلى اله على الرحة الذي الدسالة إلى اله على الرحة الذي الدسالة إلى الم على حدة وقول على محدة عدا الكلام مع ظهوره المالت المترك ، بن عده الأبه داله على صحة قول الألا أن كان حصول المهم والموقة متحديل الله تعالى ثم ين غله التسجيد عدى طبقة هو أنه تعديل المالية على أنه إلى المتحديل عدا التمحيد يدل على أنه إلى المتحديدة المحديد يدل على أنه إلى المتحديدة المحديدة المحديدة على أنه إلى تحديدة على الميدة أله المحديدة المح

واحلم أن عشا الكلام ليس إلا النمسك بطريقه اللبح والذم ، وقد فكونا أنها معارضه بالسلم ،

﴿ السُّلَةُ الثانيةِ ﴾ دالت المتزلة . أحمع الفسرون على أن الواد مي قوله ( لا يكادون يعقهون حديثاً ) أسم لا يعمهون هذه الآية المكورة في هذا الموضع ، والدشا يقتصي وصف القرآن بأنه حديث ، والحديث فعيل يمسى معمون ، فيلوم منه أن يكون كلفرة، عبدت

والحواب - موادكم بالقرآل ليس إلا هذه العبرات ، ومحل لا سازع في كونها محدثه • استأله الثالثة أو ظعفه ، القهم ، يقال أولى فلان قفها ، وهنه قوله ي وسلم لامل عباس لا يقهه في التأويل ، أي عهمه

ثم فاق نعاق ﴿ مَا أَصِابِكِ مِنْ حَسِنَهُ فِينَ اللَّهُ وَمَا أَصَابِكُ مِنْ سِيَدًا، قَسَنَ نَفَسَكِ وأرستناك تقيمي رسولاً وكفي بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾

هان أموعلي الحيائي - عدليت أن لفظ المبيلة تارة يقع على البدية والمحته ، وكارة بديع على الديب والمحته ، وكارة بديع على الديب والمحدية ، ثم يته على على عبد الديب والمحدية ، ثم يته على أصاف السيته بين المسابق من سيئة عمل المسائل ، كان الديل الشاء والشادة مصالم المولوب بين هائين الآيتين وإرافه التناقض عنها ، ولما كانت السيئة بحمل الدالاء والشادة مصالم

إلى فالله وحب الله تكون السبيد تممي فقصية مضاله إن العبد حتى يرول الناقص لين هاتين الإيني المجاورتين ، قال - وقد عمل المجالسون أنقسهم على تخيير الأنه والرؤا - و فصل تسلما ) معير والعمران رسفكو الش جريته الراهشة من فاعدا التميير في القراد

مان ميل - فلياذا عصل بعال بين الحسنة والبيئية في هذه الأية فاصاف خسة التي هي الطاعة بن علمه دون السبة وكلاهم عمل العبد عدكم ؟

وي الآن الخيبة وإن كانت من معل العبد عالى وصن البها بشبهيده معدى والطاقة همينجات الإصافة إلى ، وأما السيئة التي هي من عمل العبد بهي صورمضافة إلى عند معالى لا تأنه شمالي بعقها ولا بأنه أوادها ، ولا بأنه أمرا بها ، ولا بأنه رعب عيها ، علا جرم الفجعات إضافة هذه السيئة من جميع الوحوم إلى علد تدانى - هذا منتهى كلام الوحل في هذا الموصح

وسعى بدول , هذه الأيه داله على أن الأولان حصس بتحليق الله تصدى ، والشوم لأ يقولون به فصار وانججوجين بالأيه

إلى الآيه دالة على ديث ألان الآيال حيسة ، وكل حيث دمن الله

إلى فد إن الأيمان حسلة ، لأن الخيب هي الصعد اختالية عن جيم جهاب القيح ، ولا شك د الأيمان كذلك ، فرجب أن تكون حيث لأنهم التعوا على ان قوله ( رس أحسن قولا عن دي إن الله فارقد به كنمة الشهادة ، وقبل في قوله ( إن الله يأمر بالعدن والأحساك ) قبل حوالا إله إلا الله ، فلك ن الأيمان حيثة ، وإله فت إن كل حيثه من الله بموأنه تعالى ( ما أهيابت من حيثة قبس الله ) وقوله ( ص أصابك من حيسة ) يقيد العدارم في الجيمان المقدمة ، من الانجاب الله المنافقة على الله على الله الإيمان من الله الله المنافقة على الأيمان المقادمة من الله من الله المنافقة المنافقة المنافقة على المنافقة على الأيمان المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله الله المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة الله الله المنافقة المنافقة الله المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة الله المنافقة الله المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة الله المنافقة المنا

عال دین ۔ الم لا عبو : أن بكران الراء من كوب الايمان من ألله هو أن الله اعدارہ عليه وهذاه إن معرفه نصبته ، ورثى معرف صبح صدة الذي هو الكثير ؟

ولى \* جيم الشرائع مشتركه بالنبية إلى الأنجان والكفر هندكم ، ثم إن العبيد بالحيار خيبه أرجد الأنجان ، ولا مدحل بقدرة الله وإعانته في بعض الأنجان ، مكان الأنجان منظما عن الله في كل الرجود ، فكان ما دمائض لقوله ( ما أصابات من حسيه فيس الله ) فليت بدلالة هذه ولأية أن الإنجاب من الله ، و خاتمبوم لا يقولون به ، فصارى عنجرجين في هذه سيأله ، ثم الجا أرديا أن بين أن الكفر أيف من الله

فيد فيه وجود ، الأول ( الدكل من فالد الأيلي من الله عال ( الكمر من الله ، فالقوب بأنَّ أحدهم من القادون الأحر تخالف لاعماع الأمة - الثاني - أ العبد أو بعر عني تُعمين الكفر والقدر والصالحة لاعباد الكمر إما أن مكون صالحة الإجاد الإعال أو لا تكون ، وإن كانت صاحه لانجاد الايجان محيثك بعود الموال في انجان الصند منه ، و إن يم نكن صاحة لاعباد الانجان محيشه يكون العادر على الشيء فير قادر عن صده ، وذلك عندهم محال ، ولأن عني هَذَا الْفَقَدِيرَ فَكُونَ الْمُدَرِّهُ فَوْجِيَّةً لِلْمُقْفَورَ ، وَبَدَّا أَيْمَعُ مِن كَرِيَّةً كَافَرَ عَقْبَ عَلْبُ أَمْ لَا لَمْ يكن الابناد منه وحداد لا يكوب الكفر منه القالث أنه قدلم يكن الصفا موحدا للإيمان فيأد لا يكون موجد للكفر أولى . وذلك لأن المستمن بانجاد الشيء هو الدي تيكسه تحصيق الراده ، أن الديا عاقلا إلا ويريد أن يكون الحاصل في للبنه هو الإيمان والمعرفية والحننء زيان احشأ من المعملاء لا بريد أن يكون اخاصل إلى عليه هو الجهل والضلان والاعتماد الخطأ , فاذًا كان العبد موجماً وأجب صبح وهو لا يقصد إلا بحصيل العلم الحن بتطابس ، وجمه أن لا محصل (رحمه ٧٠ اخش). قادا كان الأبدان الذي هو مفصوده ومطلومه ومراده فم يقطع ١٩١٤٠ ، هأنَا بكون اخهل الذي ما ١٠١٠ وما نصد تحصيفه وكان ل علية المولا صه والقرار منه عير واقع بالجاله وتكويت كالأولك أوبى - والخاصل أن امتبهه في أن الأنجاب واقع يقدرة العبد الشد من الشبهه في وقوع الكفر الفدرته ، علها بين تعاني في الايمان أعدمي الله تركُّ فكر الكفر بنوجه اللِّي وكرناه ، فهداً جِمله الكلام ل بيان ولألَّه مناه الأيه على مشحب إمامنا

العاما احتج الليالي به فني مدهبه من قوله ( ومه أهمالك من سنة فمن تفسك )

فاخرات هده من وجهين الأول أنه ثمان مثان عمل المراجبة عليه السلام ( ورد مرحت فهو بشميل) أحاف الوسل إلى مسه والشعاء إلى الله ، فلم يقدح ذلك في كونه تعدل خالف نصمان بينها رعاية الأدب و فكد هها ، فأنه يقال الهامد السمواد والأرقى ، ولا يقال به مدر السمواد والأرقى ، ولا يقال به مدر السمواد والأرقى ، ولا يقال به مدر المساور والأرقى ، ولا يقال به مدر الله المسلمان على مبيل الالكان ، فأنه قال أحداد بي وقد عهد و كأنه قبل الإيان الذي وقم عن وفي فصده قد بها مه كأنه قال أحداد بي وقد عهد وقد بها مه المن واقعا منه ، بل من الله ، فهذا الكفر ما فصده وما أراده وما رقي به الشت أورد على إلى المنابة المنابة المنابة الكفر ما فصده وما أراده وما يقول عها الإيان ، والسبلة العمل به الكفر ، أما فر وومن ثوا إلى المن تعسب المقول الواسعة به قول يهم الأية على الها واحد من الكانون فلا طفل فيها وزن لم يصح خلك فالمراد أن من حمل الآية على الهو وحد من السبلة المنابة والمنابق من المنابق من المنابق منها طفل فيها وجه الانكور ذكر في تعسر الاستفهام فني سيل الانكار عدا

# مَّر يُطِعِ كُرْمُولَ فَقَدْ أَهَاعِ آللَ وَمَن تُولَقُ قَدَ أَسْسَتَ عَلَيْمُ حَسَمًا ﴿

الكلاد ، لابد با الصاف السبة اليهد في المرض الاستعهام على سبس الأمكار قال الداد الها علا علو الصافة اليهد في المرض الاستعهام على سبس الأمكار قال الداد الهائد الله فعافره على الهائد في عربي الأمكار ، وكاليدار الملائم فعافره على الهائد المرافق من هذه الاعد إلى المنظم المائد الهائد المائد المائد المائد المائد المائد الهائد الهائد المائد ا

المرباء بماتي اكالاعلاا الدي بساء

قدر بعان ﴿ مَن عَلَعَ الرِّمَوْرُ فَقَدَامُنَّاعِ اللهِ مَنْ عَوْقٌ فَيَا السِّمَاكُ عَلَيْهِم حَقَيْفَ ﴾ م

و بعني أن من آطاع فارسول لكونمرسولا منفعا أن خبل الحكام الله فهوافي الحقيقة ما اطلاع إلا الله با مثلك في الحقيقة لا تطول إلا يتوفق الله بالمثل في الرسمات عليها حقيظة با فياد من أمياه الله عن ترسد و صاله عن الحقويين الذار الحداسي الحقو الا يتمرعلي إلى شدده

واعدم أن من أدو الله بنت بنوم العدية مطع بأد الأمراكية فكرما ، لدنة امراك الدائيل لواحد تعرف على كلمان واحد ، شم اد الحديثية يوداد إيمانية هي محاب عسلا من والأحد برداد إيمانية التي محاب عسلا من والأحد برداد الإدارية الكلام برداد أنجرح عن دينة حال الكلام واعتباد صحبه لم يقدر عبيه الرس به للدهش ما رادات كارج عن طه بعض ذلك الكلام واعتباد صحبه لم يقدر عبيه الرس به للدهش ما رادات كارج عن طه بعض ذلك الكلام واعتباد المراجع المراجع المحاب المحاب

- و مسألة الأولى كو توبه (من يقع الرسول لمد أطاع الله إمال الموى الدلاش على الم معصوم في حيم الأومر والنواهي و في كل ما يسما عراقت الأنه أنه الحقاق لتيء منها لم بحي طاعبه عادمة الله وأيضا وجب أن يكون معصوبا في هيم لجماله ، لأنه بعدل المراعظات في دوله ( فاتحوه ) والكامة عبارة هي الانبال يمثل قس الدر لأجل أنه يعمل هناء المراء فكال الأي الش فات المعلى عليمة أنه و فوله ( هاتموه ) فلت ان الانباد له و الحيم أدواته و الحيم أصاله ، إلا ما حصم الدين ، طاعه تم والعباد حكم الله
- و سنالة الثانية إلى دال السائمي وهو عاد عنه في كتاب الرسانة في بات ترضى العاجه المورسول "ل دولة معالى" و من يعلم الرسود و مدا أمدع الله على الكور مكاليب كلف عدا عامدة في بات الرسانة و الكورات المورسة و المدا إلى المهام المورسة و المدا الكورات في الفرال المورسة و المدا الشكليب في الفرال المورسة المورسة الكورات المورسة الم

الاعتبارة أنا بيا كيفية ولاله لأيه على أنه لا بناعه أكنة ليرسول ، واعد الطاعة لله الم قوله راوس بوقى فيه أرسفت عليهم حيظا ) فليه بولان الجدمي الدا المرافض على فلوو هم الترفي بالقدما - يعني با محمد حكمت على انظر هو ، ابنا الموضى علا تسرحي ها الرائبي الدافراد به التوفي المصاحر ، ثم هها فلي دوله ( في أرسلناك عليهم حليفا ) دولان الأول معناه فلا ينبغي أنه خدم سسب دلك التولى و بالحران ، في الوسلناك المحلط المسم عم القدمي والسبب في دنب أنه عليه الصيلاء والسيلام كان يتسد حراته بسبب كمرهم وانجراضهم ، فاقة تحل ذكر هم الكلام سنيه به عديه الصلاة والسلام عن ذلك الخران التعنى بالمعنى فيا أرسلناك لسنقل برحوهم عن ذلك التوى وهنو كديسة ( الا كراه في التعن والوسيح علاويده بأيه الجهاد وَيَقُولُونَ طَاعَةً ۚ فَإِذَا بَرُزُوا مِنْ عِبِكَ بَيْتَ طَآمِنَةٌ مِنْهُمْ هَيْرَ اللَّذِى تَقُولُ وَاللَّهُ يَكُمُكُ مَايَسَتِنُونَ خَاتَمْ مِسْ عَتْبُمْ وَتُوكُلُ عَلَى آخَهِ وَكَلَّى بِاللَّهِ وَكِلًّا ﴿

داك عقد معالى ﴿ ويعونون طباعة خادة يوروا من عبدك بيت طائفة منهم هير الذي تقول، وعقد يكتب ما بينوى داعرض عنهم وموكل على الله وكفر انافد وكيلا ﴾ ،

ي ويمولون إذا أمومهم شيء وطاعة ي بالرفع ... أي مرما وشألت طاعة ، والجنود النصيب تمصى «طمئك طاعه» وهذا كيل إن قال الرحل الطبع بسفاد اسمعا وطاعة ، وسمع وطاعه .. قال سيهويه سمعها سعى بصرم اللوشوق يسم يشاد أسم كيف السنجب ؟ فيقول الحداثة وثناء هنيف كأنه قدر أمري وشامي خدالة

و عدم آن التعليب بدل على عرد العمل أوأت الرسع قالته مثل على شات الطاهمة واستظرارها ( فالا براوو من عمدك) إي خرجوا من عندك ( بيت طائقة منهم هم الدي عوال) وفيه مسائل

و السالة الأولى في دال الرجاح كل امر شكروا فيه كذراً وتأملوا في مصاحه ومعلميده كثيراً فين هذا مراسبت ، قال دهان (ردا يستون ما لا يرضى من القول) وفي استفاقه وجهان الأول استفاقه من الدولة ، لأن حملح الأوقات المدكر أن تجلس الأنسان في بينه بدائيل ، فهيلا تكون الوائم أحل الرسان وهب السل مكون في اليب ، وردهاليد قد منه إنا ستفهي في الأفكار في الدين ، لاجرم سمى المدكر مستفهي ميه الناتي الشعر بالدائل العرب إذا أرادوا قرص الشعر بالدائل في ميته ، العرب إذا أرادوا قرص الشعر بالموافي ميته ، بسب الشعر من حيث أنه يسوى وبدير.

و اطلبانه الثانية إلى الله بعين حص طائفه من خمله سافقين بالبييسية وإلى هذا التحصيص وجهال حديث أنه بعال ذكر من خدم به يمي عن كمرد ولقافه المعاص علم أنه يرجع عن طائد نامة بم يذكرهم الوطائي النامة الطائفة كالواقد منهراو بمهم إل التبييت والعراص سيعود وسحياه ولم يبيئوا ، خلا خرم بم يذكروا

﴿ السَّالَةِ النَّالِثُهُ ﴾ قراء مو همرو وهره ( يبيت طائفة ) بادعام النَّاه في النعاء ، والبَّافواد

## أَفَلَا بَشَدَرُونَ القُرَّةِ لَ وَتُوكَانَ مِن عِندِ عَبْرِ اللَّهِ لَوْجَدُوا مِو الْحَيْثُ كَبْراً ﴿

مالاطهار "مامن الدعم فإنه وبه مجهان بالآل الله الهرام العرمي لكثرة الحبوقات والمعارف من الكاطهار "مامن الدعم فإنه وبه مجهان بالآل الله الهرام العرمي لكثرة الحبوقات والمدال والدائد والدائد والدائد والدائد والدائم ويا يجبل هذا الادعاء الى الطاء تريد من الثام بالاحباد والمحمل إذا الأمام المدائد المامن بيارا والأربيد صوفاً المامن بيارا مناصعة الهاجرون مناصعة الهاجرون المراجرون الكالمين مناصعة إلى المدائد المها المدائد

إلى مسأله الرابعة إلى والروبيس إ ماتندكم وقيا يعن السنب بالتأثيث ، آلاء تأثيث انطائمه
 عبر حميدي ، ولأج إلى ممي عمرين والموح الدن مباحث الكشاف، يب طائله إأي رارات
 روايت خلاف ما فلك وما الرب ب أو خلاف ما قالك وما فيمسا من العامة ، أأجم العمر
 المودال والمصيان لا عمامه

البرطال بمای تؤ وانهٔ یکنت ما پیپود که ذکر الرجاع مه وجهی - حمدیا - عامد ه پیرال البت ان کنات - وانتانی - یکنت ذلک ای صحائف آخیاف بیجاز را به

شدوب بدال في طاعرها عليه في واللمى لا نهنك سيرهم ولا تنضحهم ولا تدكرهم باسيامهم و ويدا أمر طاستر مر ساعقين إلى بالمنقيد أمر الاسلام مم عثور وبوكل على الله على شايم و حال الديكيات و حم وينعد مهم و يكفى بالله وكيلا و من توكل عليه قال المسروب كان الأمر بالاعراض من الماطين في ابتداء الاسلام و ثم سنح ذلك يقويه و حاهد الكفار وندادين ) وهذا الكلام فيه يقير و الان ولامر بالمنفح مطلق بلا يقيد إلا المراكز الواحدة و ورود الأمر بالكام بك بالكهار بالمنفح مطلق بلا يقيد إلا المراكز الواحدة و ورود الأمر بالكام بكام بالكهار لا يكوان فاستداله

فوله بعالى ﴿ أَعْلاَ يَمَدُونَ الصَّرَانَ وَمُو كُنَّ مَن عَسَدُ عَبِيرَ عَمَّ لُو جَدَّمًا فَيَهُ \* هَـلاكُ تشرِياً ﴾

اعلم آبد تعالى المحكي عن سافتين أمراع مكرهم وكيدهم ، وكان كل دنك أجم أجمه ما كالوا يعتقده أن كويه هذا في ادعياء فرسالية حيادت أوها ، بن كالاو المتصفود أنبه مصو متحرض ، فلاحرم أمرهم بالديندي بأن ينظا و ويتمكروا إن الثلاس الدانه عن صبحه جوله فعال (أفلا يديرون القرآن ولو كان من عند غير اند بوحدوا فيه أحيلاء كثيرا) صحيح لعان

بالقرآب عن صحة موته وفي الأية مشائل

في المسألة الأولى في التدبير والتدبر صاره عن النظر في عوانب الأمور وادبارها ، وعنه عوبه الاجتدروا أعجد مورة قديلت صدورها ، ويقدل في نصيح الكلام الراستينت من أمري ما عرفت من طائبته

★ الشائد التانيد إداعيم "ك ظاهر آلايد يدل على أبد تعدلى حدج بالتراث عن صححه بوة عدد يجرب إلا من عدد التحديث إلى المناب المانيد عن صححه بوة عدد يكاف المناب المناب المناب المانيد عن الاحداث عن المدين عدد التحديث المناب المناب عن الاحداث عن الاحداث المناب المناب عن الاحداث الاحداث الاحداث المناب المناب عن الاحداث الالكاف المناب المناب عن الاحداث الالكاف المناب عن الاحداث الالكاف المناب عن الاحداث الالكاف الله المناب عن الاحداث الالكاف الالكاف الله المناب المناب عن المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب الاحداث الالكاف الله المناب الكاف المناب الكاف المناب المناب المناب الله المناب الم

على ديل ، اليمر أن دوله ( يحوه يومند ناصرة إلى رب الظرد ، كالمتاقص الموجه نعال ( لا الدركة الأيصار ) وأياب الجير كالمناقصة لاياب المدر ، ودونه ، دور نك لتسألهم ، الحداد ؟ كالشاقض لقوله ( يومك لا يمال عن دمه رس ولا حال )

علمنا - قد شرحنا في هم التفسيم أنه لا مدفلة ولا ماقضة بين ثبيء منها السه

﴿ الوجد الثانث ﴾ إلى تصبير قويد ... بقران سليم عن الاحداث ما فكره أو مسلم الاصفهادي .. وهو الدائر الدائمة الاحتلاف إلى به النصاحة ، حتو الا يكون إلى همله ما بعد إ الخلام الركيك ، أن هيت المصاحة فيه مو أدريه إلى اخره على جج واحداد ومن العموم أنه الإسمان وإن كان في عابه البلاحة وبياية العصاحة ، فإذا كان كان أسويلاً مشتملاً على محلي الكثرة ، فلا بداؤ أن طفهم التصوت في كلامة بحيث يكون معهم فوياً مبيئاً و بعضا مرحماً الرئاً ، ولذ لم يكن أسرال كذلك عمد ماه المعجر من عبد أنها بعان با وصرف العاصي طداً وَإِنَّ جَامَعُهُمْ آثَرُ مِنَ الْأَشِّ أَوْ تَتَطَيُّوْبِ أَذَاعُوا بِهِ ۚ وَلَوْ رَقُوهُ إِنَّى الْمُسْدِوْق الأَشْرِ مِنْهُمْ لَقَلِتُهُ اللِّينَ مُسْتَلِطُونَا ۚ بِيَّهُمْ وَلَوْلًا فَضَلَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْتُكُمُ لَا تَسْعَمُ ۖ الطَّنْفُسُ إِلَّا فَلِيلًا ﷺ

مثلاً على إلى الراحد ما إلا يمكم من يكتب الطوامير التعاريب بحيث لا يمع في من من الما الطروف فتائل وتقصلك و حتى تو رأيد القعوم، الطويلة مقدولة عن دتن هذا الحش والخصد. لكان دلك معقودا في لاهجاز دكم هيد

و السائد اقتالته که الله على الله على الله با معبود العلى خلاقتاما بعوله من عاجبته و أنه الايمبير معباد إلا اللي و الإمام المصود و الآنه تو كان دست النافها للمنافض معرفه دات بالتدير و ولما حاز أن يالرهم دقة تعالى به و ان تجعل الدران حجه في صحح سود الولا أت خص هجرهم من طفه حجم عبيهما ، كيا لا تحور دن يجتم على كفير الزبج تحز الدات

﴿ لَمُسَالَةُ الرَّمُعَةُ ﴾ فالت الآيد على رحوب النصر أن لاستدلال ، أرعل القنول بعد أ التنشيد ، لالدنسار ، مر المدمنين بالاستدلال بهذا الطليل عوا تسجه بنوله ، ورود كند لا بدال صحة بنوله من الاستدلال ، فتأل يمثاح إن معرفة دات التدريسانية إلى الاستدلال كالتأثيرين

و المسائد القاسيم إدال أنه على جدائي، لأنب الإنه هي آن أهمال العباد مع علوقه عد معالي لأجوزه معالى لا رو دان مي عند عمرات توحدوا فيه احبلاهاً كثير إلى يسمي اجافعال العبد الاحتلام عن الاحتلاف أو لاحتلاف والعبو الشيء واحد أودا كان دهل العبد لاحتك عن الاحتلام لتدويد بالعدم في لا يوجد به التقاوت لدينه بعيل (ما ترين في حدم الرحي من شاويد ) نهيد بنتهمي أب دمل المبدلا يكرن فعلاً ش

و جواب ابن فوت ( ما نواي في حلن الرحم اللي تعاوب العطاه تعلي التعاوت في العدايمة على وقل مسهلته يتخلاف عرد به فإن تعمل قموره لا يقع عمل وفي مشيشه على لاحلاق

توبه بمالي في برد يعدهم أمر من الأمن أو الجوف أداعوة به وقو ردوه بي الرسوليوويي أولى الامرامهم لطفه الدين يستبطونه منهم ولولا هشل عد تنبكه وراحته الابتدم الشيمان الا قليلا 4 علم أبه بعلى حكى عن البنجين في هذه الآية بوعدًا حرمن الأعبال الفاصلة ، وهو أمه إذا بالمعهد الليز بقر من لأمور سوم كان ديدًا الأمر من الله الأعلى و من مات الخوف اداعوه و فقوف وكان دلت سب الصرر من وجوه ، الأولى الاستواهدة الاركافات لا يمثل عن الديب الكثير الوالدي أنه إن كان ديب غير في جالب الأمن وادوا فيه رياد ب كثيرة ، عاد السياسية على الرياد الورب دليا السهم الصحفاء و صدف الرمول عليه السلام ، الأن المدين كانوا يروون الك الارجافات عن الرسول ، وإن كان دلية في حالت الحوف بسوش الأمر بسبية عن صعفاء المستمى و ووقعوا عسده في الخييرة والاصطلوات ، فكالسد الملك الأمر جالية عن صعفاء المستمى و ووقعوا عسده في الخييرة والاصطلوات ، فكالسد الملك الأمر جالية عن صعفاء المستمى والرواة

و الرجه الذالب في وهو أن الأرجاب سبب لتوفي الدو على على البحث السائية والاستعماد ثام، وبدت سبب تطهور الأسراء وذات عما لا يواقلي مصلحة الديمة البراح الله يعنى المحافظة المديمة الديمة البراح الله يعنى الأمان والمحد على المحافظة البيديدة كرب في التهاز الفرصة فيه الفكل مركاب أما لأحد الفريعين كاليا خود علم يو فتلي ما قتل والاحد الفريعين كاليا خود قلم الرحاب ما فتلي والدي عبر الله المحافظة والألب خود قلم المسلمة وحصو المحافظة والآلب خود قلم المسلمين والاحداد في المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة والاحداد في الاحداد في الاحداد في الإحداد والكافلة الاحداد في المحافظة وذلك المحافظة والمحافظة والمح

واعلم ان بوده ... د هه وأدام به خيال

اً قاتل معالمًا ﴿ وَ مَا رَبُوهِ إِلَى الرَّسِرِ لُ رَالِ أَوْنِي الأَمْرِ صَهِمَ لَعَلَمَهُ الدِينَ <del>بَسَانِطُوسَهُ</del> مَهِمَ ﴾

وفيه مسائق

في السالة الأولى في في ( أوقي الاس ) دولان الجدهم ... إلى هوى العديم والسراي منهم ... والتابي .. وفي مراه السرايان وهؤلاء رحموا عملا القول على الأوقاء عامر الالد أولي الأمر الدين مم امر عني الناس و وأعل العدم بيسوا كمالك ، إنما الأمراء هما الموصولون أن هم مراعل التأسي ه حيب عنه الدي المدياء إذا كانو صلي دياد الله وتواهيم ، دكار عجب على عدهم قبول فوضه أنه بعد الاستبوا ولي إضاف مدا الوجه ، واللغتي بدل عنيه دولته تعبال الم ليتمنيم إن الدي يليدر و عربهم إداوجمو إثبهم أمدهم غدرون ) عاوجت الحدر بالدارهم ، لرم مدرين قبول درهم ، هجاز عدا معنى اطلاق الله الإرا الأمر عديهم.

عندالة الدائمة ع الاستثمامي البعد الاستخراج ، يعالى الساط الفعم إذا استخراج المعدن عاربة على المستخرج المعدن عالم على المستخرج من المعلن عالم على المستخدم المعدن عالم على المعدن عالم على المستخدم المعدن عالم على المستخدم المعدن عالم على المستخدم المس

عند السائد الثاندة في الوادل الدين بستنظوية منها إدار الأدول بيد هذا ويتقد التنافقون بديغوث و العديد ولو أن هو إدار الشاهان بديغان ودوا من لامن واحوت إن الرسود إلى اوي الأمر الاطارا المادة الحديث من جهتهم لعلمه الدين يستنظونه منها و دهيا ها إلاء الثاقدوت المدعود منهم بدائن من حالت الرسود ومن حالت وي الأمرار.

فو القبرال الثاني هـ أنهم طائمه من أوي الأمر - والتقدير - ولم ب المنطق ودو إلى الدسون ورثى وبي الأمر لكان علمه حاصلا عبد من بسبيط هذه الوقائع من اوتي الامد . ويمك لان وبل الأمر فريدان ، بعضهم من بكون مسبعا ، وتعصفها من لا يكون كذلك ، طوله (منهم) يعني لعدمه الدين بنشعون المعينات في صوائف أو لي لأمر

عان قبل . يد كان بدين امرهنا الله بردهناه الأحبار بن الرسوب راين اولي الامراهنا الماهديات، فكيمناحض ابار الأمرامنها واقوله (ابريل الاراران الهما)

ا بنيا : إقا معل اوي الأمر منهم عن حباب الطاهر ، لأن تشاهين عنهر و نامل أعلمتهم آميم يؤمرون ، ونتدره بوقه عمللي ( وإن مكم لي لينطش ) بدوله (( وما تعديد ١/ عليل منهم ) واقه اعداد

به المسالم الرائعة في ديت هيده الآيا على الدائيس جمعة في السرح ، ودلك آيا دونه و السرح ، ودلك آيا دونه و الدين بستطرية مسهم و مبعة آلوال دمر ، ودد أوجب الله بعلق على الدين بختهم أمر من الأمن الله الحوف الله برجعوا إلى معرفته إليهم ، ولا "يتقول البرجعوا إليهم في معرفة هذه الولائة مع حصوب النصر فيها ، ولا مع حصوب النصر فيها ، والارد باطل ، لاد على هذه المدار الايمل المهاد المسلطة الحكم ، حل هذه المدار الكلف دو الدائية فيه إلى من ما سلطة الحكم فيها ، والولائل الاسساط حجم ما المدار الكلف الدائية فيها إلى من ما سلطة الحكم فيها ، والولائل الاسساط حجم ما المدار الكلف الدائية الدائية اليمان الدائية المدار الدائية المدار الدائية المدار الدائية الدائية الدائية الدائية المدار الدائية الدائية

أمر الأكلف بدلك ، فيت أن الإرشياط سبة ، والنياس بما استناط و داخل فيه . فوجت الد بكون عبية . إذ النت عدا قطول . الابة داده على مور . احدث . داي حكام حوادث ما لا يعرف بالنص بن بالاستياط ، و دانها ، أن الاستياط عبد . و دالتها . أن العامل يجب عبيه تقليد العبيم في أحكام الخوادث . ورسها . . . لنبي علا كاد مكاماً باستاط الاحكام لابه تمالي أمر نابرد إلى الرسون و إن الحام

شم قال بعان ﴿ لِتِعَلِيمَ الدِينِ يَسْتَيْظُونِهِ سَهِمَ ﴾ ولم يُصنص و إلى الأمر يمانك دوت الرسول وبالله يوحيه ان الرسون وأولى الأمر كانهم مكامون بالأسند؛ ط

فإد فين الاسلم داداً الاطولة (الذي يستبطونه منهم) هذا الراد الذي بالراد منهم الشاهوا المديمون على ما رويتم هذا الهول في عصير الآية ، صدت ال ادراد بالديل يستبطونه منهم ولود الأمر لكن هذا الآية إنا برلت في شاف الوقائع ختطفه عالم والد الله والفياة فهد أن المرحوع في الاستباط حائز إليها فلم علتم به يلزم جواره في الوقائع السرعية وأن المراد والفياة في المراد والمناط في المراد والمناط في المراد والمناط في المراد والمناط المدون المراد المراد المناط المدون المام أن يكون المباس حجة المام أن يكون المام المراد المام المراد المام المراد المام المراد المام المراد والمام المناط المدون المراد والمناط المدون المراد والمناط المدون المراد المناط المدون المراد المناط المدون المدون المدون المدون المدون المناط المناط المدون المراد المراد المناط المدون المراد المناط المدون المد

 في آما السؤال الأول في تمدير الأنه بوكاه المراد بالدين سيسطونه السائل بكان الأول أن يمال وقو ودوه إلى الرسول و إن وفي الأمر منهم العلموه ، لأن عطف المدير عن المصمر وهو قوله ( والوردوه ) قبيح مستكره

﴿ وأما النوال الثاني ﴾ عبدموع الوجهان (أول در فود) وإذا حدامه مراص الأمن أو الثوب ) عام في كل ما ينعلن بالحروب ونها يتمان بسائر الوقائع الشرعية ، لان الأمن و خوف خلصو و كل ما يتعلن بياس التكليف، فلنت انه ليس 1 الابه ما يوجب تحصيصها بدر الخروب أكاني حب إن الأمار كما ذكرتم لكن بعدت حكام الحروب بالقباس الشرعي ، ولما ليب جواره ويجب أن نجور التصنف باللياس السعي في سائر الوقائع لأله لا كائل ياتير في الابرى المستقال الشياس حجة في بالساسيع لا في بالمد النكاح تم يلتمت إليه . مكدا ههنا

﴿ وأما سوال الثالث﴾ وهو حمل الإسبياط على العسوص الجمية او عنى تركيبات المسومي هجوابه الدكن طلك لا عواج عن كوبه مصومياً ، والتنسك بالنفي لا يسمى السياطاً - قوله النبيالا يجوار حمله على التمسك باليواده الأصليه ؟ فانا ليس هذا السلاطاً على هو إيقاء الأكاب عن ما كان ، ومثل هذا لا يسمى السلاطاً الله

﴿ وَأَمَا السَّوْلِ الرَّبِعِ ﴾ وهو دوله إلى هذا الاستبياد إنَّا يُحور عبد حصول العلم . والنياس الثرعي لا يقيد العلم

قائلاً خواب عبد من وجهين الأول الدا الشياس السرعي عندنا بنيد المعداء ودلك الان سد شوت ما اللساس حجم نقطع بانه مها قلب عنى الظلل الدا حكم الله والأصل معال مكدان ثم هيت عنى الظلل الدا حكم الله والأصل معال مكدان ثم هيت عن السراح مناو جهيدا بحصل على داخك الله في المراح مناو حكمت بان يحمل عني والله هنا المراح مناو حكمت والما حكم الله مكلف بان يحمل عني والله هنا الملل والمعارف في طريق في طريق حكم الوادا حكم مناطقة والمعارف والمواجعة والمواجعة والمواجعة مناوا المناسبة والمعارف المناسبة بالمناسبة المناسبة الم

مه قال عالي ، و باولا فقص الدخيكم و خمه الاتبطال الانسبال الانسبال الانسبال الانسبال الانسبال الانسبال

وا المسألة الأولى هـ أن ظاهر هذا الأستاناء موه وأن ذلك القليل وقع لا معصر أمه ولاً يرجيه ومناوه أن دلك عبال أعسد هذا استنصابهمرون وذكر والوجوها أن لك معمهم أعدا الاستثناء راضح إن دويه را داعوا ) وقال قوم الراجع إن دوله الإقدامة الدين يستنظوه ) وقال العراوات الإدراضة أن قويه ( ولولا عصل الله عشكم ورجعه )

واعدير ان الوجود لا تمكن أن تزيد على قد البلاتة لان الآية متصيبة بلاحد عن هده الإحكام #2015 ، ونصح صرف الاستشاء از كل داحد دنها ، فئيت ان كو واحمد مر هده الإتوال تضمل  أما القرل الأول إد عائمدين وإد حادث أما من الأمن و خوب أداعوا به إلا فليلاً ، فاحرح ثمان عصي المنشاء عن هذه الا عه كيا احرجها إذ قوله إد بد طائمه ميها عمر الدي غرب )

الله والله في الشفي في الأستشاء هائد و قدله ( تعلقه الدين بستمعينه مهم ) يعني المدلمة الدين بستمعينه مهم ) يعني المداء الدين بسبطية مهم والآك بنهاية والداء والبرد المود الأول ولي لاد ما بعلم ملاسب والآك مهم ووالآك بنهاية والمرافقة و

العول النامة كا الدهتمال علوله ( مولا عمل الدعليكم و احمد مدموم في عرب الاستثناء في دينه ويتصل مداون من صرف إن كلين، السيد عبد

و فضم ب هذه القول لا يستوي لا و فيرسة الفصل والرحم بني ، حاص ، وقوه وحهان الأدن وهو فيره الله في المده الأيه وحمان الأدن وهو فيره الأيام الأدن وهو فيران وهو فيران القرال ما فيران فيلا مبكم ، فاد دنك الفسم الفدار علاج المته الامدائية وعده إلزال القرال ما كالرام ع "مبلال الوالي و ويدائي القرال ما عامرو الراسة القيال المتهال المبلال المبلال المبلك المب

أما الرحم سالي إلا ما ذكرة مرسيم معول الراد يهميل الدويرجة في هذه الأيه حويهما به المواجه في هذه الأيه حويهما به معوده المساح معوده المساح عليه المساح ا

﴿ لَمُنَّهُ مَانِهِ ﴾ ذلك الآية عن إن الدين الدين الشيطان تعد معهم الله كالله

## تَشْتَلُ فِ سَبِيلِ اللَّهِ لَا نُكُلِفُ إِلَّا نَشْتَتُ وَمَوْصِ النَّوْسِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَحَكُفُ مُثَانَ الْهِينَ كَيْرُوا وَاللَّهُ أَشَدُ بَأَكُ وَشُدُّ نَبِكِلًا ۞

ورحمته ، و لا ما كان سم ، وهذا يدر على فساد كوال المعرفة في أنه عب على الله وعبايد الأصلح في الدين - حاف الكمي عنه بأن يصل الله ورحمته عاصان في حن السكل ، لكى المؤمنين التعمول له ، والكافرين لم يتعمول له ، فضح على مسبل المجار الله ثم مجمس فعكافر من الله تقبل ورحمه في الدين

والجواد 💎 ف حمل اللفطاعلي المجار خلاف الأصال

قويه بعان ﴿ تَمَانُونِ سَبِيلِ اللهِ لا تَكَلَفُ إِلاَ تَمَنِينَ وَحَرَضَ الْوَسَانِ عَنِي اللهُ أَن يَكُفَ أَس الذين كَفُرُوا أَوْلِهُ أَقْدَ مُسَالًا وَاللّٰهُ تَكِيلاً ﴾

اعلى به يعنى لما من بالجهاد ورغب بها أشد البرعيب في الأياب بسندمه ، وذكر في الله يعنى على المهاد ، وذكر في الله يعدد الله وهذا الله عدد في على الله الله ولى الأمر بالمهاد فقال ( دمان في سند الله في وفي الاية مسائر

﴿ المعالمة الأولى إلى القام في قوده ( دم ن ) ممادة التعلق ؟ هيد وجود ( ١٠٠ ) الها حوات المعالمة ومن يداره و المعالم عوات المداركة و المعالم على المداركة و المعالم المعالم على المعالم المعالم على المعالم على المعالم على المعالم على المعالم المعالم على المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم على المعالم المعالم المعالم المعالم على المعالم على المعالم على المعالم الم

السائم التحديد في وليد الآية على إن الديمان ما مناخية ولو وحدد من دهاء البلس في شر الصحرى إلى احروج ، وقال ابر صفيان و هذا الرسول الديالتيد، فيها ، فكاء عجد الباس أن يحاجو ، فولك عدد الآية ، فهم وما معا الاسبدة ورجاء ربد باشت إن احد دار لو يشعود العاج ، حدد

لله المسالة الناشقة في دلت الايماعلي المان كان السجع الحلي ما عاليها الكيمية السال لايم ممالي عاكان ناصاء بديك الايام في تؤخر موضوف بدء الصمات الدائيد الهندي المان مو يجر رمي المه علم احيد الحارب الخرارج وجده إلى فيان مانعي للرفاء الم ومان علما أن الاسر المانيد الداراية لا عهيل دمراس ومار ايلا بتعاله اهاسهن بأنسا عليه

برمان بعارا أم الإنكلية الإنتسليام ومهاسيانا

ه اساله لا ان ها ها صبحت الگرار و از بن پر لا تکنف اوجاد داد العوم ۱۹ لا تکامت بالدو و فقد اللاد بر او لا تکنف نجر الا طبیقت وجدد

و لاينانه سايه و دور تراجين احمالات النصيات بده والدينا و هو النصارية والمادية . يسم بالعلم

في المعالد الفائدة في درت الآية هو أنه الراب يساعده هو الفتال عدد والد الا التحصيم هو الجهاد الديد ، و يعلم الا تؤاجد إلا يصدت دول العلم عبرك الزادا الديب لعدت الا الكتاب عبرض مبرد

والنيم ال حيهاد في خواهم الرسول بديه البيلام من فروض الكفايات . في ف يعطب على الطلق لا يداد أنو كتب رابطلام الرسو أعده الصافاة والسلام فياه على دم من اللهم والظاهر الدين فوله بعال وتوافق يعصمك من الماس والمدقيل فداه هها. أفسو أناه أسايكف يتميز الدين تقرور إلى ودائلين ومن الديام أنافرمه للجهاد وإلى كانا وحده

کے دن بدن ہے درجن الزمان ہے، معنی ان الواجب علی الرمنیوں خیہ العسالام والسالام ہما ہو جھاد واقریقان الباس کی جھاد ، فالد اس البلاس الامران اللہ اطراح عمل عیدہ الکایم،ولس عبد من گول، عدہ الراک مجھاد ہے ،

ب ڈٹل ہے علی اید آن یکف بائس الس کفر کے وجہ مسائل

ه النمالة الأربي ﴾ عملي الحرف من حرة ف الله الله الم و و وضعع ، ومنتشر على الته تمال شمال

والعواد عنه بالدعين معتاها الاهراج أميد أق الأطباع الماست وارتها وقاف معتبهم أولياح الكريد إنجاب

و بسأله الدايد في الكف فلتم ، والياس أحباء المكارو ، يها ما عليا ، في هذا الأمر على أي مكرود ، و بقال شي الشيء هذا الر والبعد بالرفاعات ، دويته . معمدات المين ) أي مكرود ، والعدب قد يسمى باحباً لكونه مكروفاً عال معال ( فعن يحدود عن باس افقد عليا أحسوا باسلا . فاي از وايالت) قال المسروب . سبى العد آن يكات باس الدين كفرو ، وقط كامت دانسهم به فقد دار لأي منفيان ورائل هذا عام محدث وما كان معهم راد إلا السويق ، فترت الأمجاب بن العربة رسول العارب

شر، با بعدلي ﴿ وَ لِهُ أَنْدَ بَلِنَّهُ وَالشَّرْسَكُنَا ﴾ بندل - يكلِّب بلاللَّم إذا عاليه عمويه صكار العرد فال الرمثات وثلاه لم من فوهم اللكو الرجل على الثني والداحس عبه والسبع مله فالدينان - فيتعلمانا بكرلا بارس بديها وقد جفها يا وقال في السرفة ربد كستابكالا من لله ويدأل الكو فلان عراشهان أداخته ولم بمدم عليه

لد عرفيه هذا فهوال الراية دالة على أن عدات الته وسكينة استاس عدات هوه وفي تنكشه الرفيع الوجودي ليا الجدا التعليب السائد المايكون متثليّ والوهاب الله دائبوفي ياجره وعدامت عيم تفافلا تبيض هدمته يا وعدات الله لأنصار احدعلي النخيصي منه لدير العد الماداد أغيرا فيه لأيكون إلا ما وجه والعداء وعمامت لله فديصين إلى هيج الأخراء فالأنطاص والرواح فالساب

لولة بعالي الح من سننج التدعة حسم بكن به نصيب صهة ومن يستع سفاعه سيته بكن به كفل ميها وكان الله خلج كل من، مستم 🌢

### وال لاية مستال

ه أست الأولى ﴾ منتم باق تجار هنده به عاصاتها جوف الأولى أن عاصات ما الرااز الاسته السلامان عرص لأبدعل المهدن والفهاد من الأنبهالي العسنة والعفاعات "شريفة - فخال أند يضن صبي طب المبلاة والملاء للأمه على أخهاد أمر عماً ماء طبيه طبي المعل احسن والطابه الحسماء دار بعان الرحدة الآية الدامن يشمع مطاعه حسته الكرابة هيت مهد والعرص سديان باعليا لصالاه والسلاد للأجرضهم أنق أجهاد تعقا سنجن بالاسالنجريف خواعظها أفناسي المحافيل بالانا مجريضهم عن جهاد فكوا مهم لو لم يتبالو . مره ب يرجع البه من عصيبهم وترفقه نبيت با بيا بي في هذه الانه اليم أن الباعو واللبية الكلماء رجع أيتهم من فلاصهم حير كبير الكالم بعثان فالإيبرانسوال عليم ال<u>مسالاة</u> والسلام - طرصهم على طهاف عرب فيد يمثلو فويف بم سكن من عميدهم عقاد الك - و إا حورة ولني

فادون حسل لك بن فاضعم اعظم اغراب ، فكان هذا ترعيباً من القرابولة في بالإسهاد أو ما يسهد أي غريص فائم على الجهد ، والسبب في به عبيد الصلاء والسلاء كذا برحم إليه عب صاعبهم عر عظيم ، وما كان برحم إليه من معميتهم غيره من الواور ، هو الله عبيد السلام بذليا غهد و برقيهم في الغامة وما رحيم البيه في المعمية ، علا جرم برجم إليه من صاعبهم الهر ولا يرجم إليه من معميتهم وور المثالث البورات إله عبد الصلاة والسلام بالكان يرجمهم في الذي عبد المعمل سافقين سبعم إلى البي كان أن أن يرجمهم في المعملية والسلام بالكان بعمل من المارو ، فهي الذي عن مثل هذه السماعة وجرب به السماعة أن أن الدن بعملهم في المحملة كانت عرب السماعة أن المحملة كانت عرب السماعة أن المحملة كانت عرب المحملة كانت عرب المحملة كانت عرب المحملة كانت هذه الشماعة منها بيا المحملة بالمحمل المحملة بالمحمل المحملة بالمحمل المحملة بالمحملة بالمحملة بالمحملة المحملة المحم

ا في التسالة الثانية إذا الشمامة بأخروا من الشمح با وهو أن يصبر الأنسال نصبة تستماً بصاحب الثانية حتى تنتيخ معه على السالة فيها

إذا عرفت هذا فقول إلى المستعدة المنكورة في الأنه وجود الأول إلى بداد المتها تو يعر اللي يختي إيدهم عني الحياد ، ودلت لأنه إنها كان عبيه الصلاة والسلام يامرهم باللجو عد يعر اللي يعرفهم باللجو عد يتمان عن الأمراء وابقه فالمتهاد ، و يضا فالتحريص عن الذي عمار عن الأمراء عن المتياد عن الأمراء بالأمراء عن المتياد عن الأمراء بالأمراء المتياد عن المتياد عن الأمراء الثاني إلى بداد عده عد ذكره على المتياد كان منتجم المان الحراب المتياد المتياد المتياد المتياد بالأواد به أن يعلم الإمراد إلى المتياد المتياد

فترقب هذه الأبه الخامس عال العمس ومجاهد والكمين والداريد الدادهم الشفاعه الغي يون د اس عصهم لعص . ايا يجوار في الدين أنا يشفع فيه تهو مماغه حب. ... و ما لا چا.................... يقفع فيه فهو شفاعه منته باسم قال الخسر السريشعم ببهيمه محنته كابرانه بيها احاب وازن الم يشمع ، لأن الله حدى يمرق ( من يسام ) ولم يقل .. ومن يستم ، و مأيد هذا عديد عميه الصلاة وانسلام داشمعوا بوجروا ه

و فول: اهذه السفافة لا بتدوال يكون فالعبين باجهاد وزلا صارب الاية متطعه مي فيلها وتنك النفليا خاصل بالوحهم الاويمان فاما الوجرة الثلاثة لأجماء فواكان الداد فصم الآية عليها فالكنامطان والأصاوب هدوالانة أحبيه هي فنتهان وإين كان المراد دجوال هدو الثلاثة من أبحهن الأران في المطافهم حابراء لأنا حصوص السبب لا يبيه عموم الثلث

﴿ مَمَالُهُ أَمَّالُهُ ﴾ فأنَّ هَا الله = كانل هو خطامية قولة بدي؛ يونكو نقدي من برخمه ) اي سطين وهو ما جود من فوضم .. كفف بالنفل داك شده إذا الرزب على بالباء كيماء وركات فليه أوإنا بين الكملت فيعاله كالتبشه لأنه لم ستعمل كل الفها أوإيما ستعمل بصيدامن الطهرا أأنباس مظفرا الأيفاق أهداكم فلاداجتي لكوف فدانيب لتجردننيه وكد عوبا في التصيب الديد أوديث للا عراقة كمان الأجهيب

بإنا قبل البرقادي الشفاعة احسبا ويكل له نصيب مينا ياومان واستماعه السب ويكن له لتفلي منها تجوهن لاستلاف ها أن التعطر أ والدمالة

فيدا الكفل سيتسفينها الذي عنه بكون اعياد استران أواعا الثان الاستهاد يلما خمشاهها بميريدك كسادعي الافها دخي الراكد الداء للملاطك الفراد فللمراسية البغيرفيددي بهاء وعديا بتصامى كميل أودال عليه عبيلاه بالبيلام أبا وكافير دينينا كهابي وبيت بالكنوم الطيب الدياعية يعمد الاستراق خطيل عيالج لصدورت القافية عن نفسه به إذ نبيث هذا فيتوني أ فواء أأمار سنعم بتقاعد سيتم كم يعاكمل منها أ أي كعبر به فيها نصيب يخرب ذلك الصيب دحايات في معاملة ومعادة - والتصيد حصيات حيفا دلاب ( فيمرهد معقاب بيم ) والمرض بنه النبية على الدائدة أودية أن بتموج اجم وقوه الناصر بكوان عظايم المتمند مشافله يعايي

البرقال تغلق ﴿ رَكَانِ أَنَّهُ عَلَى كُلُّ مِنْ مَصَا إِنَّا وَبِيهِ مَسَالُونِ

و لمسأله الأولى ( الشهد دو ب الأولى المبيث الداد عم الديراء يا والمسدو لأزمر بي مدالظا.

### وَ إِذَا خَيِيمٌ خِيمٌ خِيمٌ خَيرًا لِأَحْسَ مِهَا أَوْ رُدُوهَا إِنْ أَفَ كَانَا عَلَى كُلِّي مَن ا

ردی فیصلہ کمست انصر عید ۔ وکنی عبر اِسانت ممہنا وطال اخر

ليب المسرى و بالدران إذا الله القوسوف المبينورة ودعيت و القسان د علتى إذا حبو المسات فيات والله العاران للمين

عينند ولا خيارج وكن ذا جهجته ..... دياسي بلسي با ساختم للينك

الثاني الأنهي من الهيام من القوات ، بدان الصال به عني صدر الطبط الدامية المسلم كالموقة ، والله ذات الليء هو القوات ، رهو الدي لا فصل به عني صدر الطبط الدامية هو القوات ، رهو الدي لا فصل به عني صدر الطبط الدامية من المنظ الذي معلي اللي على عدر الهيامية الله أعمال وحمله الله الهاله الله اللهاب من الجوائد إلى السالم من الجوائد إلى السالم من المرائد إلى الشبط الله اللهاب المنظم اللهاب المنظم المنافذ المعلم لا يقتل إلى اللهاب اللهاب المنظم المنافذ المعلم لا يقتل اللهاب المنظم اللهاب المنظم المنافذ المعلم لا يقتل اللهاب اللهاب اللهاب المنظم المنافذ المعلم لا يقتل اللهاب المنافذ المعلم لا يقتل اللهاب المنافذ اللهاب المنافذ المنافذ المعلم لا يقتل اللهاب المنافذ المنافذ المنافذ المنافذ المنافذ المنافذ المنافذ المنافذ اللهاب المنافذ المنافذ

قاطینیہ البائید ہو عامال و زبال سامو کو نے دمیت نسبها علی باکوہ تعلق قصر علی قصر علی فید عملی قصر علی قصر علی قصر علی البائد فی البائد فی البائد فید البائد علیہ البائد علیہ البائد علیہ البائد علیہ البائد علیہ البائد البائد البائد علیہ البائد علیہ البائد البائد البائد علیہ البائد البائد

وراد يدلي الها دا والحييم لتعيد فعيد التعلق مهداء ارفدها الراعد كالراغق كاراجيء عليا الجال التعلم وحيدات الأولى الرباد أدم الترمين بدخهاد دمرهم الهمد عند الأعداد لو عليا الجال الديك و الدير يعلم أحيان إنها الطونة وارادة خليب لمعيد فحد المحسن منها اله دوما التنول عمل فال حيجوا للسند فاحيح ما إن الناس الديارات إلى حهد طاد بنقاد الرحل إلى 10 أخرت و مديما مها فيسلم هذه الا يلتنت بي سلامه عديه ومعده و وراما طهر به كان مسابل و مديما مها فيسلم هذه الا يلتنت بي سلامه عديم و مرهدات كان من يستم عديمه و كرام من الاكرام أو يقد المؤلم كان كان كان الاستمال الما عدر أسلم إلى فالمن يكر ما يتلك الكام سوح مد الاكرام ما اسابك كان مسلم المنة فتيم العمد العدم و الماست، وفي الايم المنافل

و مساله الأول ع التحيه بقطه من حبيب با وكان في الاستراخيية با عثي متوصفة طستمنه الدافعية الولايات منها على الانتجاب في دوالت الدراعة التحد دولة والوحسية حجيم ) طيب الدائمة العبلها التحيية في الاعتباد الداد في دولة.

قا السائد الشابح إلى عليم الرعادة المراب بن الإبياناء (با بن بني معميه معهد باكر خيالا الله واستقاله هي حياد كانه يدعو له باحياه با فكالت السعية عليه عليه حياد في م معميلة بيعمل حيالا الله و بدية حاء الإستام م الدي دلك بالسعة من محميلة أنجه سها للسلام الدائمة في السعام عليه براء ملهوية سائم أن ومنه في بالعمل السعيمية هذا إلى السعام من الافت لها يا يا السعام من الافت لها يا يا السعام من الافت لها يا يا يا يا يا يا السعام من الدائمة الملك الدين عبيدة من المنابعة الملك الدين عبيدة من المنابعة الملك الدين عبيدة المنابعة الملك الدين عبيدة المنابعة الملك الدين عبيدة المنابعة الملك الدين عبيدة المنابعة المنابعة الملك الدين عبيدة المنابعة الم

### حيب من طل مدلاه عهده وقار اخر إسا عيال يا منصى تحييما

و منه آن قرار أشائل لغيره السلام عنيت البواكسل من قويه الحاف الله و ويباه من والمناف الله و ويباه من والمناف الله و ويباه الأول الذي حتى إذا كان سميا كان عبيا لا تعاقم من وجود الأول الذي حتى إذا كان سميا كان عبيا المناف والمياب و ويباه السلام عنواك الله و عبيا المناف الله و حياء من مناف المناف الله على الله المناف الله و حياء من وزال الاستال على الله المناف المناف المناف المناف الله المناف المناف

و تبرل ملاتكة والروح فها يودن ريهم من كل أمير اسلام هي حسى فطلبع العجبر ۽ فات العسرون إنه عليه الصلاة والسلام حاصحل أمه أن يصيرو مثل مة موسي وعبسي عليهها الصلاة والسلام ، فقال لله . لا نهتم قدلت فيمي و إذ أخرجتك مر الدبيا ، إلا أمر حست حريز حبيدلك ويردين أملك كل ليبه يدر ويبلمهم الملامسي وراجها استمعيث عل بساق موسى عنيه السلام حيث بدأل ( والسلام على من اتبع اهدي ) در ك منع المدى وصن سلام دوسي إلى: وحاصبها المشم عبيث على السائد محمد عجة ، عمال الحمد عم وسلام على عساده الدين صفعي ) وكل من هذن ك إلى الإيساب فتسه اصبطت ، كيا ذال و ثبه أرزال الكتاب الدين اصطفينا من عباد ) وسائسها .. امر عمد الله بالتجام عنى سيين الشائهم أطال وأواد حاملة المين يؤسون باطنه فسن سلام خبيكم و وسابعها أأمرأمه تحمدتك بالنساليم عليت فالهاز وإذا حييسم سحيه فجيوا باحسن منهأ أز ردوها) وبامنها السلم عنيدا عن سنان مند النوب فعال و الدين الوقاعيم الملائكة حبيب يغونو داملاه ملكم) فين الباءلك الدبايلون فادك السبر الملاويعرك السلام، وبفوات الحبي فإتي مستاق ينيك ، واشتافت خياب والخوار الدين إليات ، الإد المحاكومي البشورد يمول طلك الموث التشير مثى هذبه ولا هديه اعراس ارحى ، ١٩٥٠ هـر. به على هديد ديان وبالتجهل السلام من الأروام الطاهرة عظهرة ، ديا تدائل ( واما ال ذي الن فيجاب يبدي فيلام بباعي اقتحاب اليمس وعائدها أأستم أقاطيك عن بساب صوار حال الحماهد. معالى: وسيق الدين الفواء مهم إلى حما مراً ؛ إلى ميله , ان عما طريقها سلام عليكم صمواء واخلدي عشرا الدعاجلنا الحبه فاللالجه أرووويهم ومسلموا عليهم الله يتدني والزلايك يدخلون عليهم من كرابات سلام عليكم فاصبرها فنعمم عقبي الداران والثاني عسر - سلام من الله من عرا واسطه وهو قويه اله الخليظيم نوم علمانه سلامية ومولمة سلاه هولا من رسار حيم وهند دنسا يتلاشي سلام الكور لأقاللحقوق لا بممي على أعن بور الجاني

• الوحد الناسي إلى من الدلاكير الدانية عنى فصيدة السلام الماساد و فات حالية إلى السلامة الكواب للاله الوجا الوجا ورفيد الماساء والله الماسان الما

يق الرجمة الباليان في المايديُّن إذا ذكر يعظهم العمد عليه المبلاء والسلام فاب إلى الله

ر مدمه بدل من الأخيار على فصيلية النبية و في راوى ال عبد للدالل بطاه والله المستخدمة و المستخدمة و المستخدمة و مستخد الله وقد راسول عليه الصلاة والسلام ومندي في تمار اللشي و الرواء مستخدمه و الما المستخدمة و السالا و معمو الطعام ومندو الارجام وصلوا النامية والسال بياه بدخمو المكافية السلام و

فوله ( وسلمو سند) (

دان بديا على عصد استلاماتي جهه المعنوان توجوه الامانيا الحام الخطاطية المصدور المستلام المستلامين المستلامين المستلامين المستلامين المستلامين المستلامين المستلام ال

في سناته الدائم في من المسياس مال من دسيل درا وحيث عده الاستشام على الخاصيات والمستخصص عديم الاستشام على الخاصيات والمستخصص عديم موجود الأولى العود بعدى إلى الها الدين الله الاستخصاص بوديًا عبر المحكوم حيى بسياسات والمستخصص على المستخصص على المستخصص على المستخصص الثاني الديار المستخصص على المستخصص التالي المستخصص المحكوم عدد المديم بالسائم والمستخصص المحكوم على المستخصص المحكوم على المستخصص المحكوم على المستخصص المحكوم على المستخصص المحكوم المستخصص المحكوم على المستخصص المحكوم المستخصص المحكوم المستخصص المحكوم على المحكوم على المحكوم على المحكوم على المحكوم على المحكوم المحكوم على المحك

ه مد احباف على السلام فقد أخمموا على وحديد ؛ ويدل علمه وحود ا الأولد - قدمه

تعان واريًّا حينيه سجية فجيوا بأحسن فيها أواردوهاع النابي. - أنَّ برِّكَ أَجُوبُ إِحَامَةُ هَا والأهابة صرر والغير حرام

و السعد الربيدية منهى الاسراق السلام أن يصال السلام عليكم ورحم الله و راديد الديق إن هذا القدر هو الورداق كشهد

واعد به بعالى بال و محيوه بأحسل منها أو ردوه القبال العليم الأحسل هو أب السب إداخال السلام عليث ربد في جوابه الرحم، و إن ذكر السلام والرحمة و الاحداء رجد في السبب إداخال السلام عليث ربد في جوابه الرحم، و إن ذكر السلام والرحمة و الاحداد بالرسون الذي حدوات الروى به رحمالاً قال عرسون الذي السلام عليث بارسول الله بالعال عليه الصلاه واسلام وعليث السلام ورحمة الله و دائلة والسلام السلام ورحمة الله و دائلة بالله عليه السلام ورحمة الله و دائلة بالله عليه السلام ورحمة الله و دائلة بالله عليه السلام ورحمة الله و دائلة عليه السلام ورحمة الله و دائلة عليه السلام ورحمة الله و درائلة بالرجم عليه الله الله الله و دركمة بالله و دائلة الله و درائلة بالله ما ذكرت

و السائد اخاصه في البشدي، يصول السيلام عنهما والحبيا ، يصول وعلكم السيلام عنهما والحبيا ، يصول وعلكم كان السلام العنال السيلام المبكم كان السلام المبكم كان الاحداد و قدأ سكر الله ، فإذا فأن المجيد الوعليكم الساده كان الاحدام والله بدكر الله ، ها يتالي سكر الله وحوالاحدام الإدراء والأدراء والأدراء والأدراء والأدراء والاحدام شكر أنه وأنه يرحى أن سكرت ما يهم المبلا عنوال الشيار ووها من الليل الدراء مناسبة بالمبلد يا هوال المبلد والمبارد المبلد الاحتاج بذكر الله ، فهمة الا يسعى الديار الاحتاج بذكر الله ، فهمة الا يسعى الديار الاحتاج بذكر الله .

في السائة المداعدة في الرائب قال البلاء عليكم الرائب المائل عليكم قال السلام عليكم قال المحالم عليكم قال العار في المستخدر الرائب المحالم عليك المستخدر الرائب المحالم عليك المستخدر المحالم الرائب وقال عليك المستخدر المحالم المحالم المحالم عليك المحالم المحالم عليك المحالم على عباده إوقال عن المحالم المحالم عليك المحالم عليك المحالم عليك المحالم عليك إوقال المحالم عليك إوقال المحالم عليك إوقال المحالم عليك المحالم عليك إوقال المحالم عليك إوقال المحالم المحالم المحالم المحالم المحالم عليك إوقال المحالم على المحالم على المحالم على على المحالم الم

ميروا ف.

على يوم ربد ويوم أموت إصب أن الكل ماثر ، وأن إلى تحبيل من الصلاة علا ، من الآلت واللاء بالاثمالة ، واحتلم في سال عبواصير أن التسكم عصبل الا الصريف عبيا الشكرة بوالله واللاء بالأول الارافية السكم على مبيل التكر سراق الدائ مكل الحصل الثاني الذي كل مورد من الدولة الكلاء على ما يدولة الشكر على ما علماء في الأياب والدائم واللاء بالا مولا ورد في سبيم الانسان على علمه فال موسى الله والسلاء على من البع المحدى وقال عبسى عليه المسلاء والسلاء على والسلاء على والمائث ومواضي المائلة على معرا المنظم المائلة على المعرا المنظم المائلة على المعرا المنظم المائلة والمعلاء ومعيد الكلاء على المعرا المائلة المنظم المائلة والمعلود ومعيد الكلاء المائلة على المعرا المائلة المنظم المائلة ومعيد الكلاء على المعرا المائلة المنظم المائلة المائلة المائلة المائلة المائلة المنظم المائلة المنظم المائلة الما

في المسالم مسايعة إلى في الله الله الله المراكب على ماسي ، وراكب العراس على راكب العراس على الماعد و
 راكب الحيارات والصحير على الكيم ، والإنفر على الأكثر ، والعالم على الماعد و

و فرن ما الأول طوحهن حدها ، أن الراكب "كثر هيه فبلامه يهيداروال الخوف و لتالي التكرية فير فأمر بالأبتداء بالتسيم كبرة لدلك التكر وأما الد التالي سنم هو القاعد فلأنه هو الذي وفيق إليه ، فلا لذوا لا يصبح هذا الواصل ليصول الحر

و مسألة الماضه عد السبية في السلام الحيم الآنة أموى في إدحال السرور في الفلت
 له المسألة الناسقة قد السبية في السلام الانشاء والتعميم الآل في التخصيص إعامه

في مسألة السائرة في التصافحة عبد السيلاء عادة البرسول الله ، قال عبلية الصيلاء والسيلام
 إذ مصافح السعياد تحالف در مبي كي شجاف ورق الشجر ،

﴿ مَمَانَهُ الْحَالِيمُ عَشَرَةً ﴾ قال بنو سيسف على قال لأحر : الترى فلاتا لهي السيلام وجب هذه الديمين

 ف الساقة النائية عشره ها إذا سنتهائك وحل واحد قس سلام عليكم ، وانص الرحل واللكون فيت إذ اسلمت عليها إذا السلام عليك ، ومن سمم النك عليه فقد سمم من عدات اج.

مساله البائلة عبره إلى الد لاحدت بيتا حالياً فسيم ، وهيه وجوم الأوب إبك بسلم
 من الله على مسيد ، والثاني ، بلك بسيم على من فيه من قومي البن ، والناسب ، بلك نظامت السيالانه بدكه الملاهمات و الليم من السياطة ، و لإدنا.

يسألة الرابعة عشرة في الدسة أن يكون الميسدي بالسبلام عنى الطهادره، وكاما للمجيد وي أن واحداً مسلم من الرسون يقط وهو كلاد في فضاء (خاجة ، فعام ديسم شم ده السلام)

﴿ الْمَالَةُ الْمُعَسِدُ عَشْرِهِ ﴾ الله نه إذا التقى إنساناد أن بيطر ( بالسلام صهار الشواضع

﴿ سَالِمُ السَّاسَةِ عَشَرَةً ﴾ لذكر موضع لتي لا بسلم فيها . وهي تُرب . الأول روى د النبي يجهو عاد الابندة اليهودي بالسلام، ومن الي سيمه نه فالد لا بند بالسلام في كتاب ولا أي غيره ، وغير أيي يوسف الا يستم عليهم ولا تصافحهم ا وزد دخلت صل فلسلام عمياس اثبع خسىء ورخص بمض العمهاء في ابتداء السلام فديهم والاعتمال ولك حاجه و و ما يد معموا علينا فقال اكثر العمو . - بنيعي الديقال وعميك ، والأصل قيه اليم كانوا يمولون عبد الدحول على الرسون - السام عليك ، فكان اللبني يج بسواء وعليكم ، شيوت الساملانان ثم هها تقويع وهواما إلا فلنا لهم أ وعليك النااه المحل يجوز الكر الرحم فيه ؟ على الحبس مجور الديقال بمكامر - وعليكم السلام ، لكن لا يطال ورخمه الله لأجا استحقر وعلى الشمي أبه قال الصرابي وعبيكم السلاه ورحمه بها فعيل له فيه ، طاب أئيس في رحمة الله مصش - التثلمي - ودا دخل بوم الخصمه بالأيمام محطب , فلا تسعى ال مسام ﴿ لِالشَّمَانِ النَّامِ عَلَا حَيَّاعَ } فإن سفيا فرد بعضهم فلا نامي ﴿ وَفُو النَّمْرُوا حَقَّ الْأشارَهُ كَأْن احسن الثائث إدادس الخام فرى الدس شروس يسلم عليهم أو بالم يكونولشراين الم يسدم عنيهم : الرابع : الأولى مرط عبلاه على انقلزي، . لأنه إذا البنعا : احراب يقطع عليه السلاوه وكدنك الفول فيمس كان مستعلأ بروبه الحدث ومداكرة العصري حجامس لآ يسمم على تشتغل بالأدائية والاقامة للعبلة الني ذكر ما السافس فات بويونند الاستمم على لاعب البرد - الا عني اللعلي ، ومطبع الحيام ، وفي معداه كن مر كان مشتمالاً مسوع معصوف السابع الايساب على من كالمستملا لفضاه الخابلة والمرَّعل فرسور، عبيه الصلاة والسلاء رجن وهو يتنفني خاجته ، فدمم عليه - فلم الرسول عليه الصلاه والسلام إلى اخذار فتيمم ثم رد خيات ۽ رفال ۽ فرلا آبي حشيت ان هيال سنعت هنيه بندايرد څارات ٿا أجنك إدراً يسي على مثل هذه الحالة فلا تسمم على فإنت إنه سنمت على عم الرد عاليات ه التالس الإدادعن الرعل يك سلم على مرابه ، فإن حصرت أحب هذا؟ بدات ، عليهم

 الله الله الله عشره في الى محكام علوب وهي ثبانيه العلاول الرد احوام واحت لقوله معاني ( م إذا حيسم بتحيه فحيوا محسل منها ( ردوها ) ولان برك خوام إدالته وصرو وحرام ، وعن دير انبشن العامر رجن براهن فوم مستمين فيسلم عنيهم ولا يردوك عليه لا ترع عنهم روح القدس وردب عليه الملائك الثاني ودائيوات فرص على الكفاية إد فام يه المحض معطفى البقيل و والأولى المكل أن يذكروا الحوات إظهارا اللاكرام ومالمة فيه عالماك انه واحب على المهور و قال المكل أن يذكروا الحوات إظهارا اللاكرام ومالمة فيه عالماك المكل انه واحب على المعور المحتل المحل المحتل المحل المحتل المحل المحتل الم

لا أسأله الثانية عشره إلى اعلم أن نفظ انتجة على ما بناه صار كنايه هي الأكرام ،
 فجميع براع الأكرام يدخل غيث تقطالتحد

إذا عرف خاذا فقول على دورجيمه رفع الله عنه عن وها لعبر فتى رحم عروفه الرحوع فيها مالم يشاهمي رحم عروفه الرحوع فيها الوث الساهمي رحم الله عنه الرحوع فيها الوث الساهمي رحم الله أثبت منها فلا رحوع فيها الوث الساهمي رحم الله عنه أله الرحوع في حن الأحمي و احمي الله عن حمة فيل قوله ( وادا حيد شحية فحيو الحمي سها دو ردوها ) يدخل فيه الساليد و ويدخل فيه الله و ومصاد وجوف الرد إدالم يصر مقابلاً بالاحميل في المائم الله الله الله الله يقد مقابلاً بالاحميل بالمائم الله الله و الله يقد عن الله الله يقتمي الله الله و الله يقد الله يقد الله يعتمي الله الله الله الله الله الله يقتمي الله يقتمي الله الله الرحل الاحمال والي عمر عن الله يقتمي الله الله الله الله الله يعتمي والله يقتم الله والله على وقده الله يعال والله عملي وقده المائم والله يعتمي وقده الله وهذا المن غور الرجوع فيها الرحوع فيها وهذا المند غور الرجوع فيها

الم عالى معالى ﴿ أِن الله كان على كل شيء حسبية ﴾ وقيه هساال

﴿ عَمَالَةَ الأَوْلِ ﴾ إِلَّ الصَّبِّبِ تَوْلَانِ الأَوْلُ أَنَّهُ تَعْنَى مَجَانِبُ عَلَّ الْعَمْسِ ، كَالْأَكْلِيْ وَالنَّرِيبُ وَفَعَلِمِنَ تَعْنَى الزَّاكُلُ وَمَثَارًا . وَلَلْجَالِسَ النَّالِي أَنْهُ يَعْنَى الْكَالِ فِي

# لله الآيَانَهُ إِلَّا هُوَ الْجِمَعَنُّكُو إِنَّ يَرْمِ الْقِينَةِ لَارَبْ بِيهِ وَمَنْ أَمْدَقُ الرَّالَةِ حَدِيثًا فِي

عرمان الحسي كما التي كافي با يمه فرية بمال واحسى الله ي

بيديل في الن به كان على كل في دخسية في الى هو تعاييكية على دعوالكم وبالى ال يهمان حراء اعوالكيد إنيكم بكوروا على حيد التي تعقه هذا التكنيسات وهذا بدل عوا سده الدياية التعقد الدعاء واللغ من إقدارها

در فال بعال في أنه لا أنه الأهو ليجملنك إلى يوم أهيامه لأربيه فيمومن أصبين من أمه حدثه أه

### رق الآيه مساش

و المسألة الأولى في في كيمية النيان ومهان الأولى الدينا بالمقصود من ورد رايا هيد محيد فحيرا أحدى عنها أو ردوه ) لا يصدر طرح المسلم مغتولاً ، لم يعه ممثل كاد ذلك بالوميد في قياد و الدائلة كان هو كان من احسيا والدائلة في تأكيد فلت الومد يعه اداره ، وين و هذه الأنه الم الترجيد والمدان مثلارات ، هو كموله و الهدائلة الم السرجيد وقوله والبحد علي يوم الثيامة والنازم في العدال ، هو كموله و المهدائلة له لا الم لا الم لا هو واللائكة و ودو العلم عاليا بالمستاح وكفوله في العدال ، هو كموله و المهدائلة الم الم الا الله الم المهدود والمهدائلة الله الم المهدود الله المهدود المعالم المهدود الله المهدود كان المدائلة المهدود المنافقة المهدود الله المدائلة المحكمة وحيث المعافقة المهدود المحكمة وحياكم فالجنوا المائلة والمحكمة الكرمود وعاملود الدين المائلة المحكمة المحكمة وحياكم فالجنوا المائلة وعياكم فالجنوا المائلة والمحكمة المحكمة وحياكم فالجنوا المواطن إنها يجاهيه الله المحكمة الأخراء الله الاحرا إلى المحكمة المحكمة المحكمة وحياكم فالجنوا المائلة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة وحياكم فالجنوا المحكمة المحكمة المحكمة وحياكم فالجنوا المحكمة المحكمة المحكمة وحياكم فالجنوا المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة وحياكم فالجنوا المحكمة المح

تتكشف تر بقري للنجي ق يرم التيامة ١

إلى المائد الثانية في عال صاحب الكشاعة - قبله ( لا يه ولا هو ) إما حم المناه .
 وإما اضراص والخبر ( يبحمه كم ) واللام لام القسم ، والمنادير - واحد ليجمد كم

﴿ السَّالَةُ النَّاكَةُ ﴾ العالم أك يعرب البرقم يقل المحمدكم في يوم المباحة؟

واهو ما من وجهير الأول الراد يحممكم في نزب أو الشور إن نوم القيافة لتاتي التعاير اليفسمكم إن ذلك اليوم والهمم يبكم و ساسك إلك اليفسمكم فيه

في يسائله القاصية في الديم إلى طاهر الإيه ديال على الديال الذيب الى القيامة المحافظة المحافظ

قود به التسوط علي إذا وهو هذه المسائل التي الا تولف العلم فسامه البناة عن العلم الصحفها فكر الثلث عاليكن ربيانه بكلام عداو حياره إمعيزم الدافيات ساب اللا حرم امكن البائه بالفراد وبكلام عداء فتبث الدلاسيدلاء عن فيام البيامة بإنجاب الله ضما الدلا السجيم

و المسألة السلامة أو عدم ( و ال صدر من الد حديثاً ) التفهام عن الدرار المسألة السلامة عن السير الألكار ، و المسؤدمة بيان الدخت كريديين مسؤوراً وال بخدت والمشارة عيد عدل الدرائة عند المرقة عند بيوان الأكدب فيحد بالرعائة بكون الأكدب فيحد بالرعائة بكون الأكدب فيحد الإلا كديك المحد المحدد الله عدل عدل المدالة بحدث بيان المدالة عدل خواه خدياً ، و الله عدل حد حدد بي الدراء الحدد الرعائة بكونه عدل حدد عدد بي الدراء الاكبر من و الحدد المحدد المدالة بالدراء المدالة الكريد الأكبر من و الحدالة كي من الإلا المدالة الكريد عدد المدالة الدراء الكريد عدد المدالة الكريد و الحدالة الكريد و الحدالة الكريد المدالة الكريد و الحدالة الكريد و الحدالة الكريد المدالة المدالة

الْ كَكُرُ فِي ٱلْمُسْطِينَ فِينَتِي وَاللَّهُ أَوْ كُسُهُم بِمُسَاكِسُوّا أَرُبِهُونَ أَنْ يَهُو مُن أَمْسَ اللَّهُ وَمَن يُسْمِنُ اللَّهُ عَلَى تَجِدُلُهُ سَبِيلًا ﴿

كان كذلك استحال الديكت فهو طاهر لان الكتاب جهد صرف لا جهة دعاد ، في الحلاقة من كان كذلك استحال الديكت في الدي الكتاب جهد صرف لا حهة دعاد ، في الحلاقة من خاطب على مديرة الكتاب عدد أن خاطب على مديرة الكتاب عدد ألك كان كديرة بدعا المستح كون عباده ، لأن وجود الحد الصدين غيم وصوف العبد الاحتى الكتاب عدد الصدين غيم وصوف العبد الاحتى الكتاب المتناب عدد المتناب الكتاب المتناب ال

في المستقد السبعة في استدلب بميرية سعد الاية على أد كلام الله تعلى محداد معاشرا الابد بعلى وهيده بكونه حديثاً في هذه الابه وفي عواسه تعدى ( الله بول حسير الحسيس) لابد بعلى وهيده بكونه بخديث هو الحديث و المحدث و عجديث و وهواسا بنه به إنجاء الدي يدعى هلمه شيء دخر عبر هده خروف والحدوث والايه لا يقل على حدوث فلك الدي السه بالانعاق مدومات ، محد ساخروف والماهي و والماه بكرونه وجود كلام سوى هذه حروف والأصراب ، بكيف يمكنك كناه بنوا بطائلة هذه الانعاق مدومات ، بكيف يمكنكم شيء بالموادة هذه الانتقاق مدومات ، بكيف يمكنكم شيء بالموادة على حدود والله عدم.

فوله بعالى ﴿ فِي بَكُمْ فِي التَّقِيْقِ ﴿ فَنَبِي وَمِهَ أَرَكِنَهُمْ بِالْكِنِيرِا أَنْزِيْفُولَ فِي بَهِمُوا مِن أَحْسَ أَنَّهُ وَمِنْ يَشْقُلُ أَنَّهُ فَقِي أَقِدَلُهُ سَبِيلًا ﴾

علم الرهدا بن حرامل احوال عابلين ذكره الله بدان ، وفهنا مسائل

و استُنه الاولى في ده والى سبب براول هذه الأية وحوها الدّول أنها بوسب في قوم مدمو على التي يجيد واله مستدي باعاموا بالدامة ما ساء الله الله فالوا بالرسول الله الرواد أنا الحراج إلى الصحراء فائدت النافية ، فادن مم ، ظها حوجه الدير للواج خلول مرحلة موحلة الحرى الحقول الليرون فيكنم المؤمرون فيهم ، فقال بعضهم ، لو كافرا فسلمين متدا بطوامعنا وصروا كها صيرة والدائرة العم مستمول الوليس لذا الاستهم إن الكفر إلى أنا يخهر أمرضه ، دين ابتد تعالى بهاديم في داده الآية البادي الولت لا يه في دوم اطهر و الأسلام يكد ، وكالوا يدبر الدرك على البليليس الاستعاب المبدعون فيها وشاهروا الرئت الأرك و وقد دول الراحات الدرك عندان الآية في الدين تحقوا يوم احداث راسوله الدري عندان الرسول غير ديوم معهم مرفة الدرية ودال الرسول غير ودالوا مواسطة الأيام المحارف الرسول غير والدرين المثان يتولو كالرواء واحرون فالوا في يكد و الدرك هذه الأيام وهو دول ريد من المثان ومنهم براه من هذا الوجه به المحارف المحارف المحارف على المحارف والمحارف والمحارف المحارف المح

في مسأله التاليم كه في معنى الأية وجهان الأول الدفتين ، يصب على الحال كهوبال المنالك دائيا ، يصب على الحال كهوبال المنالك دائيا ، ي مالك في حدد القيام وهذا قول سيويه القائي الدعوب أي له تصب على حرر كال ، والمدار المالكم صراح ال سائفين دائين ، وهو استفهاء على سين الالكار ، أي لا تختصون في كند الله على الديل الكار المالكم الكار المالكم المال

﴿ ما أَمْ النَّالَةِ ﴾ له حسن إلى مع مافعين وبه أطهر و الكفر لأنهيم وصعبوا مانسمه التي كانوا عليها من بس ولم الايمونة (عليه ) ما ينا در ما له منهم كانب قبل اليهم وقدت خمه ويواجهم، وفرقه منهم سأيمهم ومعاديس، همهوا عن دلت و مروا بان يكونو عني خمج واحد في التينين والدران والتكفير، والمد أعيم.

الم فأن الشابعالي عبر عن كفرهم ﴿ والله الكنبية بما كنبيو في الجه مبياتل

 سناله الاولى إلى الرئاس اردالشي، من حره إلى اوله، فالرئاس والنكس والمرئوس واسكوس واحد، حمد يمثال بلم ولله الرئاس لامه رد إلى حالة حسيسه، وهي حاله النجاب.
 وسسم حيال قدا اللسي أيضا وهم تعتال ارئاسهم وأرئاسهم فارتكبون أي اوتلاوا وقال.
 أية

فارتسوه في حمم البار ميم كثوا عصاة وفاتوه الاقلاد والرور

﴿ السَّالَةُ التَّقِيهِ ﴾ معنى الآية أنه ردهم إن «حكا» الكينر عن الله والصغار والسي شعر الرازيج، إنا ع ١٠٠ وَهُوْ مَوْ أَنْكُولُونَ كُمَا كُمُوْ أَسْكُولُونَ مَوْ ؟ فَلَا تَقْفِدُواْ مِنْهُمْ أَنْكِ، حَقَىٰ مَنْكُرُون مُنهِنَ اللَّهِ

والفتل في كسبون عن ما طهر واض الإرساد بعد ما كانوا على النمال ، وذلك أن نستو ما دام يكون سميك في الطاهر بالسهادين بم يكن بد سيل أن قتلون في الظهر الكفر فحسم عرف القديدين عليم حكام الكدر

ا با السائلة النافقة به در النبي بالأثمان وغيير المائل مسعور و الله الركسيسية والدافة ما الد الرافان بالأمان فضالا

بيد فاتر بقال و د يدر با بالهدار من فيل القاومي يقيدن نقد فلي تجدله مسيلا) فلاس تلغيره الرادمي قدله و صفي تشاء بسال به هو حتم القلالاً فيه عوجوه الشهوروه وداه بخلق ما يا يا الدر الأيه الرادع الشبها ما كسوا فيان بعال اله يما الشهر وطادهم يبدل كسهم وفعيها وديما بشي النوب بالراومات و حيال بحل الما الميا الحارة والمواد ولا يوان الحلل علال القليم الانجاز الرادمات و حياله الدي الرادا الميان الريدوات في بهدار إلى المها من الما المدين في الرادي و حيالة الايام من عمل الكفار أوم الميامة هي الاهتباد الله طراد الرادة التاكار اللكون هذا الإحباران مصدا تحج الإنطاقة.

ر عيلما د يجد كا د ي مواصيح كان اس هذا اللخياد الصعديدها الوجيدة به نعوان الهسم الما مسجودي والكنم يعلو الما الحد على الفرهام وصلاهم، والنبو لا يشخلون الجنه فيما لاجه الدستان لان المبلات علم الله عالى الهلا حدل المستعين إلى الخال تحال المثالات على الله عمراد من الانهاال المدينون ضعهد عن الابين موله الومن يصالي الدامس حداله سيبلاً) فالومنواد والدين الله كراد من كالمواد يها

الله فالد تحالي أدفي تصفل عد في عمد به سيلال فوجيته أن يخوي مصام اله تعلق الله مينها، على الإدان أنت أد أهد التحلوق سيلا أن الأحالة في الأيدان، وهذا طأهر

ب فئن بداق ( دو بر تکه ول کی کف بینگرمول بنید دفار تقحیم) منهم اینه حمی ایدما افزانستان افغه ا

وليه مسألتك

فر الشألة الأولى في الدائمال لما فأن بيل هذا الآنة و الرياء إذ الدائهة و الدر الله و الميو الله ، وكان ذلك المجمهات على للبيل الأثكار الرر ذلك الأسبيداد بالدقال المعمواتي الكامر الى الميمواتي الميموت الميانية يتعمون الدائميروا البد المسلمون كدر ، فانها يلموا في تعطيبهم في الكامر الراحات الحد فكيد المتعمود إلى الهائيم

﴿ السّلَه الله عاطعة ولا يجود ان يُعمل ذلك حوات النسو على وتكمر إلى الله ي ودو لو تكريرا ، والما عاطعة ولا يجود ان يُعمل ذلك حوات النسي، ولو الراد دبت على سويل إد كفر إلى مسورا لكف عساء وهذا دوية دوية (دبو لو تدعي عيدهيون) ولو دبل الهدهوا) عنى احرات لكن فلقد حشوراً في العملون عن استحكم واستحكم فكن فلقد حشوراً أن العملون عن استحكم واستحكم واستحكم عيدياً وله وتكومون اسم وي إلى الكمر، والمراد فتكومون اسم وها من الكمر، والمراد فتكومون اسم وها من الكمر، المنافق عدي المحافية على المحافقة عليه منافقة المعافقة عليهم المنافقة عليهم والمنافقة عليهم والمنافقة عليهم المحافظة معهم لفال وفلا تتحديد منهم اولياء حتى يباجروا في سيل عدر ويه مسائل

في مسألة الأوى في دب الآية عن أنه لا يجوز موالاه السركين واسالصين والشنها بو بالزندق والأطلق وهذا ماكد حيوم قوله لمان (يا أيها الها الدين أنوا لا تتحدو أنده ي وعدوكم أوثياه) والسب فيه أن أهر الأشياه و عظمها منذ هيم أحدو عد السير الأن علك هو الأمر الذي به يتعرب أن الله تعان، ويتوصل له أن طلب السعادة في الأجوء، وأنه عاد كمالك كانب الطائرة الحاصلة سبب أعظم الراح الدداوة وإذا كان كدين الله والما الميد و ثولاية في فلوضع الذي يكون اعتمام موصاك العداوة حاصلاً فيه والما اعتما

﴿ امسأله الثانية ﴾ قوله زهاا تتحدو منهم أولياء حتى يهاجرواع قال أبو ك ال قرى التعدير حس يسلموا وبينجرواء لأي هجرة في سبيل اهد لا مخرق إلا معد الإسلام، فيه هيث الأية عنى إثباب الهجرة بعد الاسلام، واسم وإن أسلمو الم يكن بيننا وبسهم مولاه إلا معد الهجرة وبلد إمالكم من ولايتهم من سيء حتى يهاجدوا)

وعلم أن هذا التكليم إلها كان لاربا حلل ما كاب الهجره معروضه قال ( الدرا عامل ما كاب المجره معروضة قال ( الدرا برىء ما الدرامالم أفادياء الشهركيري و بالبرىء من كل مسلم ما درات فكانت المجرد

# نُهِ مَرَلُواْ فَعَدُوهُمْ وَاقْتَلُوهُمْ حَتَّ وَعَدَّكُوهُمْ وَلا الْجِيْوَا مِنْهُمْ وَلِنَّا وَلا سِمِ ﴿ ﴿

وجه إلى أن قبحت بكرة ثم بنيج فرض المجرم عن طاوس عن أبي عياس قال الثار رسول الفريج يرم فتح مكة ولا مجرة بعد الفتح وتكن جهاد ربية و وروي بني الحسن أد حكم الآية ثابت في كل من الله في در الحرب براي عرض عجره إلى دار الاسلام عامًا

فالسبقة بنائلة في اعلم أن الهجوه باره تحصل بالانتقال من دار الكفر إلى دار الاعتداء حرى تحصل بالانتقال من دار الكفر إلى دارك الاعتداء حرى تحصل الانتقال من الله التحدد من تراه محر ما سبق الله عنه وقال المحقودي المجرد في سبق الله عنه وقال المحتود عن تراه محر الله بعد والله والله الله الكل عدا الأمور معبر الاحرم ذكر الله بعالى لعما عنه بسواد الكل عدال (حتى بهجراد في سبع الله الكفر الله والكفر الله الكفر الله والحدد المحال الحقى بهجراد في الكفر الله والمحتود على الكفر الما تم يتبحراد في سبع الله على الله المحتود من في الكفر الما تم يتبحر والله المحتود من في الكفر الما تم يتبحراد في الكفر الله المحتود عدال كالمحتود المحتود من في الكفر الما تم يتبعد المحتود من في الكفر الله المحتود على المحتود على المحتود الإسلام الموض عن المرافض الداباء إلى المحتود على المحتود الإسلام الموض عن المرافض الداباء إلى المحتود على المحتود الإسلام الموض عن المرافض الداباء إلى المحتود على المحتود الأجل من الله المحتود الأجل المحتود الأجل المحتود الأجل من الله المحتود الأجل من الله المحتود الأجل من الله المحتود الأجل المحتود الأجل من الله المحتود الأجل من الله المحتود الأجل من الله المحتود الأجل من الله الكفر الأله المحتود الأجل من الله المحتود الأجل من الله المحتود الأجل المحتود المحتو

له وال نمار همان بالوا معدوهم والسوهم حـــ وطلقوهم رلا تحدود مهم وأم ولا تقب كه والمي قال عرضاء هن هجره ولزمو توضعهم خارج عن للنيبة هجا وقب اللا لمرب عليهم وافتياهم اينا وحدالوهم في احل و حرام اولا تشعده منهم في عدم خاله ديناً يموار ميز در مهادكم ولا نصم تحركم على اعدالكم

عاملت به يعال ما امر العول هولاء الكفير استثنى أمنه موضعات

الأول إبريا بمأي والاالدين بصفود إلى موم بكم وسهم مبتال وميد مساد

ه مبيانه داري ه اي دوله پښتران ورلال الاول بښيول اليهم وخصته السحة و مدي اد کال من دخل ي ديد من کال داخلا في عيد که فهم الحد دخلول اي خهداله اللهدال وخه الله اللهدال وخه الله الايه اد پنجيال دوله حضوه الرسوال كد التحالم عيها د دلك عطود الرسوال كد التحالم عيها د دلك عطود الرسوال كاله

فالقول بنابي في أن فوت بصيرت) معناه يستساوي، وهيد صغيب لأن اهيل مكة

اً مَا أَهُ كُلْ حَسِرَتْ مُسُورُهُمُ إِلَّا نَفْتِهُ كُلُ أَوْ يُسَهِ أَ فَوْمَهُمْ وَتَوْشَاهُ اللهُ لَلْطُهُمُ عَنِيكِ الْفَقَالُوكُمُ فَإِن اعْتَرَالُوكُمْ لَلْمَ يُقْتِلُوكُمْ وَأَنْفُوْ إِلَيْكُمُ السَمْ فِ جَعَلَ اللهُ لَكُمُ عَنْهُمْ مَسِيلًا ﴿

أكثرهم كاتو مصلين بالرسوال من جها افسند مع المال كالباعد الناح فع الكنار مهما

و الشأله الثانية في الجلموا في له تقوم الدين كان بنهما و السابسات عهد من هما الهالم الثانية في المسابسات عهد من المرا الها المصور من المرا المرا المسابسات على المرا المصلح المرا المحلك المرا المسابسات المرا المسلم المرا المحلك المرا المسلمات المرا المسابسات المرا المسابسات المرا المرا المسابسات المرا الم

واعلم أن تلك يصمن بشارة عصيما لأهل الإيثان لأنه تمال لدريع المبعد عمل اللحا إلى من النحو إلى الشيمان العالم يوضع المدالما في الأحرة عمل التبعد أيا العنه التدامات المواهد كاف أوان والداعلم

و اطوعت الشامي في الاستثنام؛ فوله تعالى (او خال كم حضرت صداء عبد الديقائد قبد و يقائدو فومهم ولو شاء الله بسلطهم عليكم فتماثلوكم داد اعترادكم فلم بمالدولم را لفر الدكم السمر في حفل الله لكم عميهم سيولا) رفي الأمه مسائل.

في قلسته الأولى في قوله بمالى و حوكيم تجيين بن يكون عمل بن صالة بالدين و والعدير الإطافير بمدون بالموسانين و الدين حمد الصديدة بالا بالتوكير و عنمن الله يحود بعظم على منه معه وقع و المدين الا الدين بمعيون الى قوم يسخم ويبهد تهدد و يصبرت بن فوم حصرت صدورجا الا يدينونكان والأوان والي ليجهد الحديم الدوية عمل المعاورجا الا يدينه تحمل الال المجهد المحال المعاورة المدين المحال المحال المحال المدينون مدينهم مبيلاً) و عمل ذكر ها بدل المحال المحال

التقدير الأول يكون براء الفتال مناطرية لتراة اقتعرض، وعنى المنت الثاني يصنع سبباً بعيد

و الليك الرابعة و دوية بعال (باد الله الله للطيب عليكم) السبية في اللغة ما موة من الملافه بالتي احدود و التصور فيه أن الله عال في على السبة ال كتاب ال المحقوب ا واللها الان فيها الهدة علم عن ما كم القامو لانا المدهات الله التي فاد يجاد والم المثل وإلى فلولية على فيان المستمري للمنظور عليهم الدان المحادات وهذا بدا المراد الان الانتهام. سُعِدُونَ ٤ مَ إِنْ يُرِيدُونَ ﴿ أَنْ يَنْمُوكُمْ وَمَامَا فَوْمَهِمْ كُلُ مَارُووْ إِنْ أَلِيكَ الْمِسَةِ الْصِكُوا مِنْ فَإِنْ لَا يَعْمُرُوكُمْ وَالْفُونَ مِنْكُمْ السَّمْ ﴿ وَيَحْمُواْ الْمَيْمَ ظَلْمُعِمْ

وَاللَّوْمَ خَنْكُ لَغِفْتُوفَ وَاللَّهِ كَعَدَالُكُ عَنِيا لَيْفَا مُعَالَّا مُنَّا يَ

عام حال سنايت الكافر على الؤمل ارتبوسه هايد ، ها البقيالة فقد الجان المهام المحيد التا الله من المحيدات الأواب الثان أن المواد اللها والسنامة العامليات المحيد الم

ه اشبکه اقدمیده الکلام و دوله وظافات وکیره خوات دینوه عنی اینکو بر او اقتیاب علی عاوین ولو ساخهه سلطهم علیخم ولزاشده انه عدباوکه ا فال صاحب ایکنیدیت اومدای و ولامدوک در بالنجهد وادار دیار

به قال (دن اعترقوک) بی دان آمریمرضو بکم وابسید الیکم طبیعی بر الانتیاد والاستنظام، وقای دنیکون اللاح مع بتح السین وی نعمل بلد لکت علیهم بنیالا) بها با لکتران استخد وضعیم واحتف المسرون بمان بعضهم الآید بنسوخه داد است. دهی در اقترا انشرکان وقال فوم ایدا عد مستوحد اها الدین جمیر الاستنده علی المسلسان طفیقت ظاهر علی قوهید واما الدین حملو الاست، دی الکافرین بشار الاحت ایدا حمله الأیت علی انتخاط فکید بیکی آن پقال اید مستوجد

المرفظ معالى (مستجلم في الحرس ير عمول الدياسوك، وياصو قمومهم كديا دوا إلى الدية الركسو البيها)

قاف التسريات هم فوم من أمند وقطفال اكالتوا اذا الوا للدينة أستدموا وعلد دوا وهرصهم أن يصو السلمين، فادا رجموا إلى يوميم كمروا وبكشوا عهددكم لاكما ردوا بو الفتاء كديا دعاهم قرمهم إلى فتال لمسلمين ( ركسو فيها) اي ردرا مطوبين مبكوسين فيها، وهذا استعاره لشده إصرارهم على الكفر وعداوة السنمين لأن من وقع في شيء مكوسا بنصو

خر وحه منه

شد قال بدال زنال لم يمترنوكم وينموه إليكم السلم ويكفوا استيم قحدوهم و تطوهم حيث تعادموهم)

ه عمل حال به بعثريها قتالكم ويم يطيرا الصلح ملكه ويم يكفوا أيديهم فحدوهم وانتلومم حيث تقصيرهم عال الأكثرول وهد يدل على الهم أدا عنزلو قتالنا وعبو الصلح من وكلوا بديم على إبدال به نجر بنا عدهه ولا فتلهم، ويطاره قوله بعال (لا يهاكم الله على الدين لم بالدين لم يدالكم الدين بمائلونكم إلى الدين ومم يخرجوكم من دياركم الدين بمائلونكم) محص الأمر بالثبيل من بمائك دول من دم يقاتلنا والديم و عدد مكلام من على الدين كلمه داره على الشرط عدم عند عدم الشرط، وقد شرحنا داخال فيه إلى توله مدى (إلى تجنبوا كبائر ما سهول عنه).

ثم مال ورأ وتكم جدت لكم خليهم سيعانا ميناه

ر في السلطان هين وجهال "الأول" به طهر على جواد قتل هؤلاه حجة واصحه طاهرة مم وهي ظهر وعداوتهم و تكشاف حالهم في الكمر والعقوم و إصرارهم بأهل الاسلام "الثاني ف السيفك ليين عبر إين فه تمال للمستمرد في بتل هؤلاء الكفار

عوبه شال (وما كان نوس أن يغتل موس إلا حطة ومن لئن مؤمدً حطأ فتحرير رضه مؤمنة ودية مسلمه إلى اهله الآ أن بصلفوا عال كان من عوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رضة مؤمنة ورنا كان من عوم بيلكم وبينهم عيثان عديه مسلمة إلى أعله وغوير رضه مؤمنه عمن قم يصلا عصبه شهرين متناسين موية من الله وكان الله حكيةً

عمم ديدتماني للرعب في معاتلة الكعمر عوسرص عليها بكربعد ذلك بمصرب يبعثق بيلت

اللحارب والعمها العاملان بالراق فتغ الكهر بلاسب العامديهن بالهاي الرحريجلانهم كافر أمراب فيصلف البريسان أناكة أمصلني الفلاء الفائصل حكم هما الواقعة في هذه الانه

هِ مُسَادُهُ وَاوْلِي مِنْ فَقَرُو أَنْ سَبَتُ سَرُونَا وَمَاعَدُ الْأَوْلُ أَرْدِي مَرَافَقِينَ أَلَّهُ أَنَّه جعيفة فين اليان كان مع الرسوان الإدبوم أحد فاحضا استنموها وطنوا الداماة البيد واحداف الكفر وفاخذوه ومربوء بالسافهم وجذيمه يقوان الاواسي فلمريفهمو فويه الانجلاب فلند فتقال خليهم أينتن المدلكم وهوأ رجيه الراجين فنهاء بنع الرسوان أدعنت وفالدياج خماعه عطمو فيرسب عدده الأيما

لها الروالة الطنانية ها أن الأنه برايت في في لمراوات وولكك لأنه كان في سرية العدب و شعب عاجدته فرحا رجلا في عبدته فحمل عبيه بالسيماء فعالم برجل الألجارلا عهاه جيله ورساق علمه كم محد في نفسه سنتأت صكر أمو فعه كلرسات فيلي الما معيه ويعلم فقل الخليم الصلاء واستلاء ونعلا شفقت هن فليه أن ويقام أبوا بدائه فدفت الأبة

به برد به الكائمة ... وي برهيلش بن في البعدي وكان حد لابي حيل من افعال سامه وهاجر خود من قومه إلى مدينه، وذلك فلع فلجرو الرسول إلى التصليب أمه لا تأكل إلا تسيم الزلا عدال فسياسفه بالخبل الحجاء فبحال يتعامل الهي السنة فاليادوهولا إلى الأحادث عدان الوجوم : اليند الياجية، الإداران بن الإدعاب فدوا حسن إلى اعله او ساء على فسلة الرجعي علي فالواعل مكه ايسار الدمة ما حصه الا عمادة التواجهن ماثله خلفظ أأفده الخاصاطانة حريرا أتصا فلنجرأ أأف أأخى فيسن بنث بأخويت الافاعلي يعا وحبيثك خانها بداصتك أوراءي براجرت والمهوم الميرارجع أأب كالدفات أكاونا فلمن فيد مركد الل كانا فيلالا فيدوجيك الادافية الميل ذلك على عياس وحمد أب يمنعه اللم فعل مني مه خلف دامه ١٠ رمان عنه القنف حتى رضع إلى دينه ١٠١ معمل، المرهد هر نعد فآلت والبعية أحرب أيضاء هاجان فاعيه عياس جالها وبدا يسعر بالسادمة فصادنا ظاي احبراناته كالرمستم سجاعوا فطحاوا إيراريول الهائيلاووين أجدته والجأسعر باسلاميه فيرفيسا الجاه

ه المساحة مناسبة مج فوله معدي إنوط كنارغ فيه وجهان الأقام الالن وبدكات له فيها المامس ربعوعيه البد التاتي ماك بهال سيءمن لأرمية فيك والعرص منه بالد في خرام بض كتيب يابته بي اوال رمان التخلف

م سيأته التالية يجاره الاحطاع فيه فولان الذراء الله السيدة للصل، والدهيدات إلى هذا الشور الكان والمصاهر الذوب الشاهدة الاستشاماء تدعلي طريق المعلى. لأن شوله الره كبنا والدار بالهمار وموافد معقار مصاداته بواحد الاستنباطي عمر الذاتنا كك المع فتر

خطأ فالله لا يؤالجد به الخالي أن الأستثناء صحيح ايق في حاه اللقط، وطعار الله السا للإمن أن يعتل مؤدم الهيم ألا عبد الخطأ . وهو ما أردا راي عليه سنعار الكمار، الد وحمله في فسكرهم مطاه مسرك الفهها يجوز ومعا أولا سائه أبياهما الحطأ بالمماطل أنه كافرامح المامة كان كابرا الثالث أن في الكلام تقديم بالحران براغدير أوما كانا مؤمل مقد مرمسا إلا حطاء ومثله توله بعال ما كان ته أن يبحد من ولد) بأوبله . ما كان الله تُسجد من ولد، الأنه حالي لا يجرم عليه شيء إنمة يمني عمده، لا تنبي بدء بر يضا قال تعالى وما كان تكم الد مشوا شجرها) معنة ما كشه للستواء لأبه تعلى بما عرج عليهم أن يسنو الشحراء إيماطي هبهم ال يمكمهم إنياتها. فالعامدي هو القادر على الناب الشحر الترابع - أن وحه الاشكال في خمل هذا الاستئناء على الاستئناء لمتصل. وأقور ل يقال الاستبناء أس النصل إليناب، وهمد المتصي الاطلاق في فتل لؤمر فيهمم الاحوال، ودلك عال، إلا تناهد الاسكال إنديتره د سلسة أن الأستثناء من المعرولية من وذلك تحلف فيه بان الاصوبين. والصحيح أنه لا ينتصبه لأن الاستثناء يقتفى صرف خكم عن فلسنتي لا صرف للحكومية عنه راده كالا بالا الاستناء ال صرف الحكم فبطابهي المستسى عبير عباكيم عليه لا بالنعبي ولا بالاتينات، وحبب التافيع الإسكال وعديديوعل أن الإستتاء من البهي ليس بحاب قويه علمه الصلاة و سنااته الأ صلاة الاعقهنور ولا تكاح الاعولي، وبشال أن لاملك الاعالوجاك ولا رحبال الاعالمان. والاستنادي جله هذه مميور لا يميدان يكون الفكم السني من المي إيابا والدا علم لخامس قائدأ يوهاشم وهوأ حدروساء العنزقه اتمدير الأبه ادماكاه لؤم الديبناء عومنا نهلم مزمنا، لا الدينته حطأ فيبقى حسك مؤساء فائب البراد با فتال لؤهر المعؤام مجرجه على كونه مؤسف الا أن يكون حطأ دائم لا يعرجه على كونه مؤسف وقطع أذل فندا الكلام بناء على ان الفلسق لمان الإس، وهو اصل اطل، والله علم

وق القول النائي في ال حديا الاست، منقطع عملي لكي، ويعلبوه في المرأد كلم العك عملي الكي، ويعلبوه في المرأد كلم ا تعالى الاسأكلوا أموالكم يتكلم بالناطل إلا ال مكون تجاوة) ودال الدين خسواء كالله الالم والمواحس إلا اللمم وقال (الايسمدون فيها بعواد)لا تأثيا الا فيلا سلاما سلاما و به اعلم

﴿ وَالسَّالَةِ الرَّابِعِيَّةِ فِي يَتَصَافَ فَوْنَهُ (حَطَاعُ يَجُوهُ ﴿ وَأَنَا ﴿ وَمَعْطُولُ لَهُ وَالتّقديرِ مَا يَبْعِي أَنَا مِنْ الْعَلَى اللَّهُ لَكُونَا حَطْنَا النَّائِي الله عَلَى وَالتّقديرِ ﴿ لَا يُعْلَمُ لَنَا عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى الْعَلَى اللَّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى

فوله بعال: (وبن من بؤمنا خطأ فيجريز رجبه بؤمت وديه مسلمية إلى أهمه إلا أن يعتموه) وفي الأية مسائل ﴿ كَمَالُهُ الأَرِينَ ﴾ بال التراضي حمد الله القبل عني ثلاثة أدسام عبد، وخيشاً ، وقب همد

به العمل ههر أن يفضد فيه بالسبب الذي يندم إنصاءه إلى لدوب سواه كان ذلك
 جاء ما و قم يكيء وهدة قرل للشافعي

والما الخطأ تصريان الحملها إلى يقصدا رسى ديثرك أو الطائم فأصباب مسيلها والثانو إلى يصد مشركا بال كان عليه شعار الكفال، والأوال مطأ في المعل والثاني تحطا في القصد

ا ما شبه المنظ - فهر أن يصره بعضا خفيفه لا تلتن عالنا فيموك منه - قال الشاهعي رحمه الله هذا خطأ في الصل ورث كان عمل أن المرب

في مسأله البناية في قال أبو حيمة المئز طائفن بيس بعيد عمل ، إلى هو غمناً وشبه عمد ، يكون باحداً في هدا المؤر منافية والكماوه ولا يجب به المصاصر وبال عمد ، يكون باحداً في هده الآية فتحب به القياه والكماوه ولا يجب به المصاصر وبال الشعبي رحم له المحاصر على موسي عليه اسلام الله وكر الشطبي عملي عيه أمر إن دبت الوكر يسمي بالمثل الملكي المؤلل المحكي في الاسميلي قال في اليام التاني وأثر يدان تشغير كل فلك في المحال على المحلي وكان المعافر عن موسى عبه السلام الاسمى بيس إلا الوكر، تشغير كل فلكت عبد المحلي المحال وايضا ال موسى المبارات الله عليه سياه فئلا حب فال زرت الي تقلب مهم حسا فاحاد الله بالمناول والحم المساوران على أن الراح الله قبل وبال المقطي بدلك تقلب مهم حسا فاحاد الله بالمنافران والحم المساوران على أن الراح الله قبل وبالله معول المنافر والمنافر فعول كله والالال المواحدة الله والله المنافران الم

م النص افهو هميم الأبائث الداله عن وحنوب القصياص ، كدوب كنت عليكم اقتصاص ال النظى ، كتب عليهم فيها الها النمس بالنصى اوس قتل مظاول النم حفظ لوابه سلطان الرحراء سية سهم مسها العمل عندى عليكم فاعدوا عليه يختل ما الهندى عليكم) وأمن يبشون عهر بالقصود من سرع التصامي ميياته العوس والارواح عن الاهداء على تعالى وأمن يبشون العوس والارواح عن الاهداء على تعالى والا القصود من سرع المصامي صياحه مصوب والارواح عن الاهدار، والا مدار من النمو فهر في المحدد كانت احبجه أن سرع الرجر في حدث القصوديات كالاعدار، والأحدى والا الدوات ما الصوراحة في نفس الاعدار، إلى الضواح والمحدد على ما توب من الصوراحة في نفس والكلام في المحدود في الالاق التطاب والمحدود في المحدود في المحدود في الالاق والمحدود في المحدود في المحدود في الالاق المحدود في المحدود في المحدود في الالاقاء المحدود في المحدود في الالاقاء المحدود في المحدود في المحدود في الالاقاء المحدود في المحدود في الالاقاء المحدود في المحدود في المحدود في الالاقاء المحدود في المحدود

والخواس وقوله وقبير الخطاع يدرعن الدلا بدواه بكواه مني خطة حاصلا فيه . وقد يبياه ومن حير إنبيانا وصوت واسه بحجر الرحاء بم قائد ما كيت الصياحاته و عاد كن عامل مديه عمله يعلم له كناب إلى فقة عمال وقوحت حن هذا العمر عني الصرم المعصة الصمية حتى لكي معنى الخطافية والدافقية

على مساله النائية على دار بو حبيقه المناز العمد لا يوحب الكدارة وداراً اللي وحب الكدارة وداراً اللي وحب الحناز على حبيدة الايد ، فقال فود 1 ومن فئل على أمعه ) نبرط توخوب الكدارة وحب الشدة الشرط لا كصل مشروط ، فيمان له إنه بدى قال لا ومن لم يستطح سكم طولاً اليكح محباب المؤمنات منها طلكت بمالكم إ فعوله روس لم يستطع ) ما كان شرط خوال الماح الاسد على قولكم ، فكذلك عهنا الله غول الدور مثل على وحبوب الكفارة في طلل والفياض.

الما العبر فهو ما راوس واثلة بن الاسلم فالى الانيبارسول التفائلة في صناحت بنا الرجب الثلة بالقدر با هدائي العمو عنه يعني هو يكن عصوصه عصواً منه من تبار

والد الفياد . - فهو أن المرضى من بعناق الصند هو أن يعتبه أنه من النازاء وأخاجه إلى هذا التمني ل البناغ العمد أنها ، فكالب حاجه فيه إلى ريجاب الكمترة أنه والله أعل

ودكر الشاهمي رضي الله هند جدد خرى من فياس السنة فقال الداوحب الكفارة في قبل الصيد في الاجراء سويد بن العاملة والله القائلي ، بلا في الاثب الكداف في قبل الازمى ، وهدا الكفاء الكلاء الكراء هو البقاق الجي الله مقال هدائلة في القاملة و واجسا على الخاطواء فهيئا عمر عد الحاجيء ، قبال بوجه على معاملاتهم ال احتياج العاملة بن الاعتاق المحمص له على التالو المحمص له على التالو كليد كان ذلك أوال ﴿ السَّلَة الرابعة ﴾ عالى من هنامن والحيس والشعبي والتحمي " لا تحري الرقد إلا إذا صنام وصلى وقال الداهدي ومالك والأو زاهي و يدجيعة رصى الله شهم جوي الهمبي وه كان أحد أبويه مسلماً حجة ابن عباس هذه الآية ، فإنه معالى أرجب تحرير الرقية المؤمنة ، وعلى من يكون موصوفا بالإيجال ، والإيجال إما لتصديق وإما العمل وإما محمديع ، وعلى المعدرات فالكن فائت عن العمي علم يكن مؤمناً ، فوجب الانجري حجه الفقهاد أن توجب الانجري ومن قتل مؤمنة وهدب المحرير ، فكدا قوله و نشعر بر رقبة مؤمه ) فوجب الديد فيه الصعير ، فكدا قوله و نشعر بر رقبة مؤمه ) فوجب الديد فيه الصعير ،

 السائلة الخامسة في قال الشافعي رحم الله الشية في العبد المحص رفي شيم العبد معلقه مثلك ثلاثون حقة .. وتلاثون حدمه .. واد بدوب حلمه في نظونها اولاده.

و ما أي تخطأ النحص فمنطقة - عشرون بنناب خناص ، وعشرون بناب لينون ، وعشرون سولتون ، وعشرون خله ، وعشرون حدمة ، وأما الراحيمة فهو ايما حكما يعيان في الكل إلا أي شيء واحدوله اوجب بني عناص بدلاً عن بناب بيون - حجه السابعي واحه الله الما بعان أوجب انديا إن القرآن ولم ين كيمية الدنه فرجمنا في معرف - الكهيســـة - إلى السه والمياس ، عام مجد في السنة ما يدن عليه ،

وأما القياس فإنه لا تجال مهمسات والتعيلات للعقولة في تمين الأسبات وتعيل الأعداد ، فلم يمن فلاسبات وتعيل الأعداد ، فلم يمن ههنا مطمع إلا في قياس الشه ، ومرى أن الديه وجبت منسب اقيل ها المست الموجب شركاة ، شه إقار أيد أن الشرع مع يجعل لبني تحاص دحلاً في ينب المركاة ، هوجب الذلاكون ها دخل في بعد الفية ايضا - وحده التي حيمه الدائر فا كانت تلت ، والأصل في المناسب البعاء ، فكانت المراءة الأصنية مافية ، ولا يعدل هر هذا الدبيل الاقدليل اقرى ددول - الأراد هو المعمو عليه فاعترها بوجوية - وأما الرائد عليه فوجب الايسي على النبي الاسلامي الأمل

والحوات : با اللمة منحونة بوجوب الذيه ، والأصل في اللسب اليده : بعند رايسة حصو با الاتحاق على انسقوص باد ماكثر ما هيل فيه : فوجب ادا لا تحصل دبت السديد هند ادام أقل ما هيه ، واند أعلم

فلسأله السابسة إلى فاق الشاهي رحم الله إبدا لم يوحد الآبال فالواحب إلى الدونية و واقبا حسر الله الإحداد وقب الواحيقة البل الواجب عسره ألاف درهم الدية إلى عهد الشاهي الماروق عمرو بن شعب عن البية عن جدم الله ألى كند البيمة الدية إلى عهد الدية إلى الله عن البيم عن البياء ألى عهد الدية إلى عهد الدية إلى الله عن البياء عن البياء عن البياء الله عن البياء الله عن البياء الله الله الله الله الله الله عن البياء عن البياء عن البياء عن البياء عن البياء عن البياء الله الله الله الله الله عن البياء عن

رسو علائظ تراعاته ديبار الوليمية الاصاد علم يا فلها المستخلف علما وعلي الله علمه قدم حطباً الوعال إن الام الدعلف أقيامها البياري عمر فرصها على اعلى الدهب المستلبا وعلى على الوراق الذي عشراً تعالى وحم لا سنة لان ان عمر فكر ديث في تجمع العباط به وعام لكر علماء الدادكان إعماما الحجم التي حليمة الراكات الان الراء عمل منا منس حوام

﴿ للسَّلُهُ السَّعِمُ ﴿ قَالَ يُوسَكُمُ الْأَصْمُ وَعَهُوا الْحَوْرِي \* السِّيَّةُ وَاحْمُهُ عَيَّ السَّالُ \* قاس وبدل عليه نجيد الأبال أن نوبه ( منجر مي بنه موميه ) لا ساك به يجد المد التبحرين والإيجاب لا بدانيه من سجعين تجب عليه تالك الفعل ، والدكتار قبين هذه لأنه هو الصائل، وهو قوله ( ومن لبل مؤم حطأ، فهذا الشرئيب سوح . الفضة بالدخة المحام العا وجاه الفريديل عليه لأعي عيرمان والبناس أأران هلما احتايه فعمارت همه بأع بعضون هوالم سيان لا يُؤِسَاوِلا عَنْ سَلَمَتْ أَفْضِي مَا فِي الْبَابِ أَنْ هَذَا الْمَعْلِ صَافِرَ عَنْهُ عَلَى سَيْنَ حَبَابًا ولكن المعل الخط قائم في قيم متكمات وأروش المشياد .. مع .. بقل العسيامات لا عب الأ عها للتنفال فكدادهها أأنائلك أأناء بعنوا وحبساق هدوالاية سيثبن القارير الدهسة مؤملة بالإشطوم الميد الكاملة بالتم المقد الأجماع على الناسرين واحت على الحاس العكما بها نجب الدينكون واحمه على الفائل أصدوا أن الطفظ واحدال الدهيدين أألزامع أأت العادلة سوايطنقر غلهم جباية ولأحا يشبه أجباية بأخوجب أباد يترمهم ثنيء مضابا وأجار مه انهران هوله مدلي و لا من داريه وزر حربي، وقد مدن ( -لا تكسب كل عمد الا عليها رونل ( ما ما كنيه وعليها ما اكتبيت ) و ما الغير في روى الدار المه دخة عل السي برية ومعه المنه فقال عليه الصلاة والسلام . من همة فقال على و قال الله أن تحيي تحياك رلا على عليه يا ومعلوم الحاليس للقصور منه الأحار عن للمان حالله إما الشعدد مناه الدائلو خاينث لا يتعدي إن وندن ويدهكس ، وكار دلك يدن من الراجات الديه على احاس الري من يعاب على العبر - الخلص - أن النصوص بدل على أن بان الأن ان معصوه أو به لأ سبين لأحال بالتصميم اللاحقال الانأكيل أمرالكم يبكم بالنامد إلا الديكون جاره ورقال منية المناثة والسلام؛ فالسياس، أحو يكسبه وأوثل وحرمه مال السلم كحركه عدم وأواث والانجل مال طبيم لا يطيه من عب والرك العمل بهذه العمومات في الأشياء التي عرفنا سطى العبان كوجه موجمه خوم الأح كي ديم في الزكوات، وكها فشا في احد الشهامات و ما ان الِجُات: الآمية عن المائمة فالعليد فإذ عل جير الواحد يا وخصيص عموم العرأن محم الوجد لا يجوز ، لان الدأن مماوم ، وجر الوجد مطود .. ولعديج الطاوف عن العموم عجر حائر ، ولأن هما خبر واحد ورد فيها تعمدته البنوي فبرد ، ولأنه حبر و حدوره على مخالعه حبح

اهمو السرائم فواد ارده والد العمهاء فقد كالملك وبد باطني والأثر والأيد والد المدولة ا

على المستد الداملة في مدهد المحافظة الدام الدامية ويدائر فيه الرحى إلى الأصبح والمستعود بدير الشائلة في المعلمة المستعود بدير المستعود بدير الشائلة المحافظة المستعود بديرة المستعود بالمستعود المحافظة المحافظة المستعود المحافظة المحاف

 و السائد الناسعة أد النصار عن براحلة الخيلاً عصية في ثلاث سبيل الطفيد في السبة ا والسباد في السبار ، «الكان و ثلاث «الناس المنظمان وثلث عن عمر وبد كتالها فيه «حد مرا السباد» بر إحماعاً
 السبادي، بر إحماعاً

ه السالة التعارية في إلا في في هذه القديم المن تنفقي عنها الدير ويتقد منها الوهيم في ويتقد منها الوهيم في ويتم و التاليم والتاليم والتالي

البيرة حييتين هذا انتمت عا يؤدي إن بدل المسر دون ما يوسي في بدُلُ السُّمَات ، ودوب ما يردي في بدل الأط اف والأعضاء

ثم قال تعالى إلا أن يصديون أصبه التصليح فلدهما الثاني أصداره في الصدار في الأخرى الدين والصدي الأعظاء قال أما تدى ( ونصدي عليه أن عد تجري المتحدة - أوالعلى - الأ أن الصداعة بالديا فيعتوا ويتركو أنديا - في صاحب الكشيات أو بصدار الآيات ويجب عليه الدية ويتبيدها إلى حير يتصدون عليه ، وعن عد فعوله ( أن يصديها ) في عمل المساد على الطلب على الطلب على الطلب على الطلب على الطلب على الطلب على التناب التناب على التناب التناب على التناب التناب على التناب على التناب ا

## لَمْ وَالْ لَمُوَلِي ۚ ﴿ فِينَ كُانِ مِن هُومَ عَيْنِو بِكُمْ وَهُو مُؤْمِنِ فَسَجْرِيرِ وَهُيَّةٌ مؤمسه ﴾

ماعلم وبه بعدل دهر في الايمالا وفي الدامل في سيين الخطأ موساً معهد تحريم الرفيه وبسايم الدياء ، ودكر في همد الايمان من قتل على سيل الخطأ مؤمناً امن قوم عدو له فعيله تحرير الرفيه وسكت عن ذك الدياء ، تما ذكر المدان الطنوب الدكات من فهم بسخم وسهم مهاى وجب الديمان والسكوب عن وتجدم الديم في خدم الايمام، دكرها في البل هدم الايمام وفي المداد يدل على الديمة عمر واحدة في هدم الصورة

إنها المت هذه بيمول الكلمه و من وي بويه و عن قوم عدو تكم ) إنها الديكون الرادسية كب هذا المتول من سكان داولدوب، و هوادكونها بنيت منهم، والثاني باطل لا تعدد الا هماع عن السلم السائل في دار الإسلام، وحيم الدرلة يكونون كفاراً ، فإذا فتا على سبيل الحفظ وجيب الديه في فتله ، وإذا نقل هذا القديم بدين الأول فتكون المراد اله إلى كان عمول حظ من الكان الحرب وهو ما من ، فالوجود الفتال الواقع عني مبيل العظاهو كان الراسة ، دام وجوب الدية علا الحال الشافعي وحمد الله الركا دلك هذه الا به على هذا المعنى فألمياس يهويه ، اما أنه الا عب الدية فلائه لو اوجد الدية في قبل سميم السائلي في دار الحرا الاحتاج بهويه ، اما أنه الاعب الدية فلائه لو اوجد الدية في قبل سميم السائلي في دار الحرا الاحتاج من بران عرو ذار طرب إلى العبران الدين في الدواء الدهام هو من السيمين (م لا ) المذاكرة لا يعدد المدين المواد المواد الكفارة فإنه حل القا معاو الذي الحداد وما يصمه بسيد الجيارة الديد علك إنسان ذال مواضاً على عاده الله معال ، والرئين لا تحكم المواضة عن عبادة الله ، فإذ اعتبه عند ادامه مدام ذلك المتواد في مواضه على المواد على المواد عنه الكفارة ولايم عدم العبوات ، وظهرا المائم عن عبادة الداد ، ويتناسي عداد الكفارة ولايم عدم المائلة المتواد والده عداد الكفارة والده عدم عدم العبوات ، وظهرا المائم عن عبادة الهاد ، فإذ اعتباء هذا ادامه عدام ذلك القتواد في يواده عدم العبوات ، وظهرا المائم المائم عنادة العال المائم عنادة الدادة عدام الالكارة والماء عداد المائم الكارة والماء عداد المائم المائم المائم عدم عداد المائم عداد المائم الكفارة والماء عداد المائم الكفارة والماء عداد المائم الكفارة والماء عداد المائم الكفارة والماء عداد المائم المائم

ال عال تعالى الله و إن كان من فرم بينكم و ينتهم ميناني دديه مسلمه إلى العام يامجر بوارقية

#### فرمته 🏚 وقيه مسائل

﴿ لَنَائُكُمُ لَارِنِي ﴾ وزل كان من قوم بيكم وسِنهم مينان ، فيه فولان الأول ان هوادميه السلون وفلك لأبه بعالى ذكر اولا حاد تستم القاس خطاسو دكر خار استم اللهوا حصاً إذه كالرافية بين أهو القانب والمرفكر خال المستم لتنبواء خطا ودا كان فوالم الطل العهد وأعل اللعة ولاشداء الدهلية بربيب حسن وكان همل اللفيدعيية حائرا بالعدن ياكد صنعه همدا الفوال أن تموله الزاول كنان ) لا مد عن إساده الن التي معمران ذكرة فها متماعية واللذي عوالي بكر فياتغلامهم بوسراهمون حطأ فوحب جر اللمطاعب

﴿ الْحَوَلُ النَّاسِ ﴾ الله فراد منه الليمي ، واقتفادير ... و إن كان التَّسَوب من قوم يسكم وبينهم ميثاق ومصركون المشون منهم أندعل دينهم ومتحبهم والاعتقالون بهدا المبار معما في العور الأول من رجود الأر - اد المسلم الطبال حطة سو كين من عرب وكي من هو الدمه فهواد على تحت ديند اوما عنز مومنا حطا شجاء اربيد موميه يديه مستما ال اهمه ) فلو كان بُراد من علم الأبه هو التؤس لكان هذا عطف بندي ، على هسه ، إنه لا عمو .. معلاف ما إذا فتاه الومن النسوار خطأ من سكاد دار احوب الديد بعلق إنما عده مبلت به لأ تُجِيُّ الدَّبَةُ في قدم و ما في هذه الإنه فعل الرحب الدِنه والكفارة .. على كان الدر منه عبر لها من فكان هذا إعليه وتكرارا مي ضبر فالده وإنه لا بجور - التالي - به موكات مراه صه ما ذكرتما ما كانت الدية مسلمة ان العلم الآن الديه كفار لا يراث ال التالب الدي توج از وإن كان من فوم يبكم والبهارهيقاق بالمتعبى الديكونوا عن دلك البوداق الوصف الذي وفع التصييس عليه وهو حصول اللياق بينهي ، هو كونه النهم عيس لا تدري انه منهم ي أن الأمور ، و ... همده علم كوم صهم إلى قلك الواملة اوال لاجمأة الكب دلك الربياء وإداد الايد على اله صهم في كوله معاهداً وجب ف يجول دمياً ومعاهد منسيب يمكن الداخات عرا هذه الوسياد

ہِ اما کاری،، فحواہ مدمدل فاتر حکم المؤمل للند، على سبل خطا، اللہ وي وحدا المهمارها للزمن للقمول خطأ الدي يكتون من ساكب داو العالب والعين ال الديه لا تحب في قلمه - وذكر عد به الثاني وهم عؤمن الشمول حجه الدي يكوب من سخان موضع عمل البعه يا ولين وحرب الديه والكهرة إل شته يا والعرض كوليهما المراق بدا هدا المصدوبين د نده

🦸 رأمًا أثَّتَانِي ﴾ فجواية 🐍 أهلة هي استندوك اللاس العدف دينة إليهم

﴿ وَأَمَا النَّاكِ ﴾ فعموانه الدِ كلمه ما من اصارت نصار في الإيَّة الذَّابِيَّة كلميه . في ا معواقرين ميا والا

يعلى في توم عدو تكلم . فكان عهدا فيت أن يكوب المي ذلذا ١٧ هـ

و عليه أن فائدو هذا البحث يتمهر في مسأله شرعيه أن مدحب إلى حدما إلى ديم المدين في حدما إلى ديم المديني في حرما المديني في حرما المديني في المديني والتحري والتحريج المدينية على أوله بهده منه لا والتحريج ويد حبهه على أوله بهده منه لا والتحريج ويد حبهه على أوله بهده منه لا والتحريب من موم يبكن ويبهم ميثان القرائرية الندي الم قال المدينة مساعمة إلى الهدم الأرجب بدين يهين المدينة الموسدة الإستلام المدينية ويدين المدينة والمدينة المدينة والمدينة والمدينة المدينة والمدينة والمدينة المدينة والمدينة المدينة والمدينة المدينة والمدينة المدينة والمدينة المدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة المدينة والمدينة والمدينة والمدينة المدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة المدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة المدينة والمدينة والمدينة

له السائد التاسم إلى يادان با يعوب الم فدم أخريز الرئب على الديد في الأنه الأدان رهم المكنى دنيا الدان الطور عليه المعمل إلى إحداد الاساس فضاء هند تشوسه الدخير الشاف المحمد الباسات الرحم الساف المحمد الباسات الرحم عليه والاحدوا الباسات الرحم عليه

و السالمة السامية في عملاء الناس بيسه ولينهم ليناقي دولاً لما الأولاث الحال السرعيائي رضي الدعمها إلى هم الحراك المعامل دعق الكناف الطالي الحال العمل العمام والماس المعاد

الرفال بدي في بين يا يدوفسناه بهل ومشاعل بالبيلة الدية أو فعله بألك براكا بيا الرفية إذا بالدينية وقال مسروق به بالله على عمواء الخوارة ولدية و وللسخ وحب هي أن أفضر هيما رجب الأستاف الاال يكون التصر الجيفي الرفيات الراوفة الراء من في وقت المعلى في المدارة بالبياء الانه قبل القمواء المحب الما مدحم لأحل الراء برائيل الرفياء المدارة بالديارة والمراز العالم الحدر الدرا

الله في علم لا يكون معهمة الهاممي دوله الولا الله الله الله الله

وللناجية وحووا الزارل الدهيم وعراران التنصب والدراعيناهم المالم الراك الاعتباط

وَسُ مِنْكُولُ مُو مُنْمُونِكُ مِنْسِالًا مِنْهُمْ خَلِياً فِيبَ وَعَمِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَعُدَاتُمُ عَلِيمًا فِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَعُدَاتُهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَعُدَاتُهُ عَلَيْهَا فِي اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَعُدَاتُهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَعُدَاتُهُ عَلِيمًا فَيْ اللَّهِ وَلَمْكُمْ وَعُدَاتُهُ عَلِيمًا فَيْ اللَّهِ وَلَمْكُمْ وَعُدَاتُهُ عَلِيمًا فَيْ اللَّهِ وَلَمْكُمْ وَعُدَاتُهُ عَلِيمًا فَيْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَعُدَاتُهُ عَلَيْهُ وَلَمْكُمْ وَعُدَاتُهُ عَلَيْهُ وَلَمْكُمْ وَعُدَاتُهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَعُدَالًا عَلِيمًا فَيْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَعُلِيمًا فَيْعِيمًا لِمُعْلِقًا فِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَاللَّالِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَعُلِيمًا فَيْعِيمًا وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَلَمْ عَلَيْهُ وَلِيمًا فَيْعِيمًا وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَعُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَالًا عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَالَّا عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَالَّةً عَلَالًا عَلَيْهِ عَلَالًا عَلَيْهِ عَلَالًا عَلَيْهِ عَلَالًا عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَالًا عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَالًا عَلَالَّا عَلَالِكُمْ عَلَالَّا عَلَالِهُ عَلَالِهُ عَلَيْكُ وَاللَّهُ عَلَا عَلَالِهُ عَلَالِكُمْ عَلَالِهُ عَلَيْكُمْ عَلَالِكُمْ عَلَالِكُمْ عَلَالِهُ عَلَالِهُ عَلَّالِكُمْ عَلَالِكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَا عَلَالِهُ عَلَالِهُ عَلَالِمُ عَلَالِهُ عَلَيْكُمْ عَلَالِهُ عَلَيْكُمْ عَلَالًا عَلَالِمُ عَلَالِمُ عَلَيْكُمُ عَلَالًا عَلَالِهُ عَلَيْكُمْ عَلَالْعِلْعُلِي عَلَالْمُعِلَّا عَلَالِهُ عَلَالْعِلْعُلُولًا عَلَالْعُلَّا عَلَالِهُ عَلَالِهُ عَلَالِهُ عَلَّا عَلَالَّالِمُ عَلَّا عَا عَلَّا عَلَاكُمْ عَلَالِمُ عَلِي عَلَيْكُ عَلَّا عَلَالِمُ عَلَ

مه يصدر محه ذلك المعلى، الاثر و الرمو فتن مسيميا على هي اله كامر حراب الثواله بالع في الاختياط والاسكتياف فالطاهر إنه لا يقع فيه ، ومن رمي إلى هبيد الاحطأ أو صباب إساد هموا حتام ملا الرمي الا في سيصع بقطع بالله البرائية كيسان عاله لا يقع في ذلك الرائمة عموله أرامونه في الله وسيه على أنه كان مفصرا إلى لوك الاحتيام

الرجم ثنائي في العراب في الله عوله رابو عامل الله الراجم إلى أنه بعدى أعلى أبد يعدي أعلى الدين الموجود المستواطات على تدين فقل معمد عدد المستواطات على تدين فقل معمد عدد الله والم كان المحمد الطلاق لاسم المازوم على الكرام المحمد إطلاق لاسم المازوم على الكرام المحمد الطلاق لاسم المازوم على الكرام المحمد المحمد

﴿ الوجه القائمة إلى الجواب ﴾ أن الكومي ودا تقيي به يكل عبد الخيلة وإنه ايندم وينمني الله لا يكون دبك عا ومع فسنسي احد بدني دبك السم وبلك التيني نوابه

شد مال نعال ﴿ وَكِنْ لَهُ عَنْهِ حَكِياً ﴾والقدى بانسال علىميالة سريتصفا وبم يسعد حكيم في أنه ما يؤاجده بدلك التحل الخيف ، فإن الحكيمة للمطبي ان لا يواحظ الانسان إلا يما كنام و العدا

واعلم أن هن السة مًا اهتمدوا أن أممال الساحال مد معديه برعايه الصافح فاتوا معنى كوله بعلى حكم كوله عالى بدواقب الأموان الوالت السرالة المعنى الأبه ليطني هذا الموان لأنه بعالى عمما المكيم في العسم ، فله كان الحكيم هو العليم لكال هذا عطاما الشيء على باسه وهو عمال

د جواب ... ب ل كل موضع من القراب و د سه نفظ الحكيم مفطرواً عني العليم كان الراد س الحكيم كوله تعكياً في أفعاله ، فالأسكام و لاعلام عاندس إلى كيفيه المصل والله أعلم

قوله دفاق ﴿ وَمَن يُقِتَلِ مُوسَاً مَنْفِسِيًّا هَجَرَاؤَهِ النَّهِمِ مَائِداً فِيهِا وَعَصْبِ آنِهِ وَنَعْمَ و عَمَانًا عَظَياً ﴾ اعلم الدين تعدى الدكر حكم الفائل دائنطا ذكر بعدد ددن حكم العنل العمد ، وله أحكام مثل وحوب المصدير والديم ، وبد ذكر بعدل دنك في سوره البدره وهو فويه ( يا أبها الذين أسوا كتب عميكم المصاص في عنلي يمهر جرم همها الانصراصي ببال ما هيه من الاتم والوعيد وفي الآية مسائل

﴿ الساق الثاني على خارجهم في الدار، ووجه الأسدلال في دمرين الحدهما عن المطع توجيد الساق الثاني على خارجه في الدار، ووجه الأسدلال في كلمه دس في معرض السرط لهية الأستمراق ، وقد استخمينا في عربي كلامهم في سوره البعرد في نصبي توله ( بل عن كسب سياه وأحد طب به حطيته فراوات المساح البار من يها حالاتون ) وبالمناق الحراب عنه ، و هم ورحدي أن الأصحاب منذكو في الحواب عن هذه الآية عرف كثيره ، باب وانا لا ونعم طبقاً لأن بتي ذكروها اما خصيص ، وإنا معارضه ، وإما إصبور ، وانتقت لا يد عنى سيء من ذلك بال والدي عبيده وجهال الأولى حمة علم عمرين عنى في الأنه فرات و كام قتل مؤمن أم ذكر ثلث قصه والثاني في فياؤ في عمرة ومجهده ) مساحة المستمان في مسيحري بجهم ، وهد وتبيد على وحددال عند عد عد الأنه فرات أن عبد عد وعدد الإستمان في عبيد والتاني وحدد الأولى معرف وعددا من يجرو ان عدد عد وعيد الأنها حاص كلامه الذي رغم به خبر عداله عبره

واقول أما الوجه الأين فصيف ورب الأنه ثب في فصول المده به العبرة عموم المعط لا محصوص السب ، فإد أسب بال المعط المال عن الامتمراق حاصل ، هراية لي طر الكمر لا تقدع في ذلك بعموم ، فيسفة عده الكلام بالخديد ، ثب نفوا الكيا المحوم استط عنتني كربه علماً في فرادي موضوص المسته الدكورة الكلام بالخدا هها وحد أخر اللح المعلى المعال أمر الإصل المعالم من المحتمد مع الكمار في ملك أمر الإصل المعالم من المحتمد مع الكمار في ملك في المحتمد المعال في المحتمد مع الكمار في ملك أمر الإصل المحتمد مع مراة إلا حطل ملكرة في حدد لاب ثلاث كنارات الكمارة في المحتمد مع الموال المحتمد المحتمد مع من عرف عرف والمحتمد وكفارة فيل هند سكونه مع دفل المحتمد والهل المهداء من المحتمد والهل المهداء من المحتمد مع والمحتمد من المحتمد ا

ق بي الومنين من قتل الذين يظهر وي الإجازة وهذا "يضاً يفتضي أن يكون قوله ووص بقتل مومناً متعمداً) تارلاً في بي المؤصرة عن قتل المؤصرة حتى بحصل التناسب، فنبت بها ذكر نا أن ما قبل هذه الايف وما بعدها يمنع من كوبها تعصوصة بالكفار. النائف: أنه ثبت في أصبرل الفقد أن قرتب الحكم على الرصف الماسب له يدل على كونه ذلك المرصف على الذلك الحكم . وجدا الطريق عرف أن قوله ( والسرق والسارقة فاضطورا أيدبها ) وقوله ( الزامة والمرامي فاصلدوا كل واحد منها ) المؤرسة والمرامي فاصلدوا المؤرسة عنها إلى المؤرسة في الموسفة مو السرقة ، والموسب للمحلد هو الزناء فكذا هها وحد الن يكون المؤرسة فنا الموسفة عالم المحلم ، قارم كون دلك الحكم ، قارم كون دلك الحكم ، وبنا كان الامر كمنات الزم أن يفال : أين لبت عدا طمني فإنه يحصل هذا الحكم ، وبنا الله الموسفة الكور وحد .

و الرجه الرابع في أن المنشأ لاستحفاق هذا الرميد إما أن يكون هو الكفر أو هذا المنظل المخصوص ، فإن كان منشأ هذا الوعيد هو الكفركان الكمرحاصلاً فيها هذا الفنط ، هميشة لا يكون لهذا الفنل أثر اللغة في هذا الوعيد ، وهي هذا النفدير تكون هذا الفنل جارية عربى ما يقال " إن من يتصدفنل نفس فخزاؤه عهم حالداً فيها وعضب الشاعليه ، لأن لغل المعد لا لم يكل له تأثير في هذا الوعيد عرى عرى النفس وجرى سائر الأمود التي لا أنر ها في هذا الوعيد ، ومعلوم أن ذلك باطل ، وإن كان منشأ هذا الوعيد هو كونه فئلاً عبداً فحينات بارم أن يفتل الذل بحصل هذا الوعيد ، وحيناد يسقط هذا السؤال ، فئت تا ذكرنا أن هذا الوجد الذي وثفاه الفراحاي ليس شيء ،

﴿ وأما الرجه الناني ﴾ من الرجهين النافين اختارها فهو في علية انسباد الا الرجه قسم من أقسام الحير ، فإدا حوز على الله الحلف به عقد جوز الكدب على الله ، وهذا خطأ عظيم ، بل يقرب من أد يكون كثراً ، من العقلاء أجموا على أنه تعالى منزه عن الكدب ، ولانه إذا حور الكذب على الله وعيد الكرم ، فلم لا يجرز الحلف أيضاً في وعيد الكفار ، وأيضاً فإذا حبر احله ، في الوعيد نفرص الكرم ، فلم لا يجوز الحلف في القصص والاحدر لفرض الصلحة ، ومعلوم أن ختج هذا الباب يفعي إلى الطعن في الفريد نفوس الكرم ، فلم لا الطعن في الفراد وكل النريعة فضت أن كل واحد من هدين الوجهين أنه عن يشهى ، وحكى المقال في نفسيره وحها أخر ، هو احواب وقال : الآية تدل على أن جزاء الفئل العدد ، وحكى ذكر ، لكن ليس فيها أنه تعالى يوصل هذا الجزاء إليه أم لا ، وقد يفول الرجل لعبده ، جزاؤك ال أخيل الأصد هو ما ذكر ، لكن ليس فيها أنه تعالى يوصل هذا الجزاء إليه أم لا ، وقد يفول الرجل لعبده ، جزاؤك أد جزاء الفئل العدد عو ما ذكر ، وتبت سنال الأيات أنه تمال يوصل الحزاء إلى المستحقين ، ومجاء الفئل العدد عو ما ذكر ، وتبت سنال الأيات أنه تمال يوصل الحزاء إلى المستحقين .

فان تمالى (من يعمل سوآ يجز به ) وقال و اليوم تجري كل عنس بما كسبت ) وقال و فعن يعمل متفال درة خيرةً بره ومن بعمل متفال ذرة شرةً بره ) بل إنه اتعالى دكر في هده الاية عابدال على أنه برصل إيهم هذا الحزاء وهو قوله ( وأعد له عداياً عطياً ) فإن بهان أن حقا جراؤه حصل بقوله ( عجزاؤه جهدم حالداً فيها ) قلوكان قوله ( وأحد له عداياً عطاياً ) إحماراً عن الاستحقاق كان تكراراً ، فلو حمدا على الاخبار عن أنه تعالى سينعل لم يقرم النكرار ، فكان ذلك اولى ،

واعلم أنا نقول. هذه الآية فصوصة في موضعين : أحدها : أن يكون الفتل العبد غير عدوان كما في النصاص فوته لا يحصل فيه هذا الوعيد البنة والنائي : النسل العبد العدود إذا ثب عبه فإنه لا يحصل فيه هذا الوعيد ، وإذا نست دخور التخصيص فيه في هادوا لصورتين فيمن تحصص مقاالعموم في إذا حصل العقو بدليل قوله تعالى ( ويعفر ما دون ذلك لل بساه ) وابضا فهذه الآية إحدى عمومات الوعيد ، وعمومات الوعد أكثر من عمومات الوعيد ، وما ذكره في ترجيع عمومات الوعيد عد أجنا عنه وينا أن عمومات الوعد واحدة ، وكل ذلك قد دكرناه في موزة البقرة في نفسه قوله تعالى ( بل من كسب مبيئة وأحافت به حظيته فابلند "صحاب المدعم بها خافدون)

 السائلة الدائمة ﴾ خل من ابن عباس أنه قال : توبه من أقدم عبي الفتسل العبدد العدوان عبر خولة ، وقال ههوار العلياء : إنها مقبولة ، ويدل عبيه وجوء :

الهجة الأولى إلى أن فكفر أعظم من هدا القدل بإذا قطت التوبة عن الكفر فالتوبه من
 هذا الفتل أوق بالقبول .

♦ الحجة الثانية ﴾ قوله تعالى في آخر الفرقان ( والديس لا يدعون مع الله إلها أخر ولا مغتلون النصر التي عربية على الله العداب العداب ولا يرمون ومن يفعل ذلك يلق ألماً بضاعف العداب يوم الفيامة وبحلد عبد مهاماً إلا من نه عرامز وعمل عبالاً صالحاً عرادًا كانت توبة الاتي بالفتل العبد مع سائر الكيال الفلكورة في هذه الآية مقبولة " فيان تكون نوبة الأي بالفتل العمد وجده مفيولة كان أولى .

﴿ الْهُجِهُ الثَّالَةِ ﴾ قوله ﴿ ويغفر ما دبان ذلك لمن بشه ع وعد بالعقو عن كلُّ ما سوى الكفر ، فيك يحدو هنه بعد التوبة أونى وتشاعلم ..

تَمَّدُ الْحَرَّةِ الْمَاشَرِ ، وَيَلِيمُ إِنْ شَاءَ لَتُنَّ تَعَالَى خَرِهُ الْحَدَيِّى عَشْرٍ ، وأواه فوقه تعالى ﴿ يَا أَيُّهُ الدِينَ أَمَنُوا إِذَا ضَرِيتُهُ فِي سَبِيلُ اللّهِ ﴾ من سورة النساء . أعال الشاعل إكماله

ا توله تعاق و با آب الذين و تعنوا ٢ جن
 ا تكير ين ترقوه نسالكم . . . )

۱۳ الوقة تعلق دورن لإهدر استبعد ل روج مكان زوج . . . . )

۱۵ قوله تعالى د حره ت عاليكم صهائكم
 وستكمه

٢٠ فوق أنصال ووامهاتكم اللاي الضائل ع

۲۱ قوله تعلل د وامهات نسالكم . .)

۲۲ قولد نظل و وحلائل استكم . . . و

٢٦ قوله تعلق و وإن أهمحوا بين الاحتين الا ما فد سنت . . . . .

 ۲۹ فوله تعالى و والمحسنات من انتساء الا ها طالات أنهائكم . . . . ه

١٤ مرله تمال وي سنبتمنم به منهن . . :

 48 قوت نصال ۱۹۱ هنج عليكم فيا ترافيتم ...

٥٧ اوله تمال دومن بم يستطع منكم صولاً
 إن يكح الحصات الإمنات ...

اول السال ایرینا اشالیسیز نکم
 ویدیکم سنر الذین من قلکم . )

 الله العدق و يا أيها الذي أمنوه لا تأكلوا أموالكم بيكم مال فقل . . . .

۷۵ طوقه تعالى د إن تحتيرا كستر ما كنهسون.

۸۷ فرله تمال ه ولا تفصوا ما فضوا الله به بعضکیرجل بعض . . . .

٨٩ فوله نصل د وتكل جعلنا موالي مما قرلة الوالدان ....

 الوقد تمال و الرجال قوامون على الدماء عا حضل غف . ع

۹۷ غوله تعالی و راهیدرا که ولاتشرکوا به شمه کسیه

ميد . . . . ۱۰۹ فرله نمال وخدين پيخليون و ياميرون

النامي الإسال . . . .

۲-۲ قوله تمال ه والنقيل بنفضون آمو فسم راده الناس ولا يؤملونا باطه ۱۰۰۰

۱۰۴ قول تعنی و وساؤا علیهم لو عشوا بالا ۱۰۰

٥- ٩ قول، تعافي ۽ پن اللہ لا مخلب عضمان ذرة . . .

راده ا فوله تمال ونکیم إذا حنه می قتل آها باشهید بر راه

 ١٩ فوله تعالى هيا أنها الذين إسوا ( كمر موا الصارة . . . . . .

۱۹2 فرانه نصائی موان کشم مرحی أو عل سفر . . . ه

۱۹۵ فوب تحال بوړی کتم مرض او علی سافر ۱۰۰

۱۹۸ قولهٔ تعال والمه تر إلى الما يي "وشو" انصباً الدو

198 ئونەتىنى جا"ىياداللەن اوتوا كۆكەب أېچوانجانۇك بىرى

۱۳۳ قوله فعل داد ده ۱۲ بغیر آن بشرک به دیغفر ما دوی فلک ۱۰۰۰

۱۳۰ فوله تعالى د النهاس إلى النقين يزكون أنفسهم بالساء

۱۳۱ فوله لصال وأف اثر بل النفين أوتم! الصياحي الكتاب الدوه

۱۸۹ قوله تعالی و الم نر ای النبیر غبر لمم كعربينه ۱۹۲ تول نوسالي و أيها تكون يدرككم اغوت ه يه و توليد تعالى و ما "صاباك من حسنة المي See All ١٩٨ ټوله تعاني د من يطع الرسول فعد ا طاخ Sec. 41 ه . و کیانه شایل و ویشوانیای طاعهٔ فایدا بر روا من مندك ز، از بول تعالى و أفلاً يقديرون الفرآن، ع: ﴿ تُولُهُ تَعَلَىٰ ، وَإِمَا جَالَكُمِ أَمْرِ مِنَ الْأَمَنَ Contradit of ٨٠٦ توك تحال ، فناتسل في حبيل أنه لا تكلم الأنسك . . . ه ۲۱۱ قوله تعالى و س يشفع شفوعية حسشة بكرقائمهما ) ۲۹ قوله نمائي و رافا حييت يتحية . . . ا ٣٤٢ قرب، مصال دائد لا الله الا عو 1. . . . . . . . . . . . . . . ٩٢٤ تول ، تدال ، فيا لكم إلى وتناطسين 4. . . . . . . . . . . . . . . . . . ۲۶٪ لول، نصالي د ودوا لو تکامرون کے کبروا . . . ا ۲۹۸ قول، نصال ۽ فريان تولسوا عدوهسو Contract of the last 179 قول، منال ۽ او جاؤ وکم عمرت صفوركم ودا 271 قوله تمال دوستجدون عرين بريدون ال يأمنوكم . . . ؟ وجود للولد تعافى دوسا كان غرمس ان ياشس the large ۱۲۳ تبلسه نعمال موسس خسس مؤمشاً · Danie

١٣٧ قوله نعال ١ أم طبع تعبيب من الملك . ٥ ١٣٦ قوله نعال و أم يصفرن الباس على ما 1. . . palit ١٣٨ قبله تعالى اله الذين كمروا بأبالياه هٔ ۱۴ قوله تعملی و ولنجي إمسوا ومعلسوا الساخرت رزره ١٤٩ ٿول تعسل ۽ پُڏ اھ ياسرکم آڻ C ... 1925 ١٤٦ قوله تعالى ، وإذ حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعقال . . . . ١٤٧ قوله تعالى ( به أبيا الذين إمنوا اطبعوا مخا واطيعوا الرسول ١٩٧ قوله تعالى ۽ اليو تر إل المنهن يزعمون (consisted part ١٩١ تويه تعالى و فكيف إذا اصلاتهم معية ي تعدي . . . . ١٩٤ ټوك تمالي هوم ارسات من tive Joes 124 توليه تعمل ، ونسو الهسم وذ اللمسوا اقسهم الا ١٩٧ قبله تعالى و فلاوريث لا بإصون عني يحكمونك روا ۱۷۱ توله تعالى د وسو إن كشفا طبهم أنه اقطرا الفسكم .... ١٧٤ قوله تعالى دوس بطع الله والرسبول وتركك مع الدين أجم الدي ١٨٦ توله تعاني ۽ يا آپ الدين اعتبرا خذرا حدرکے ، ا ١٨٠ لمولية تحسال دوارد متسكم لمن ليطيء ددده 180 تولد تعالى احتفائل في سيبل الله 180 ١٨٦ فيه تعال ووما لكم لا تلاظول إ ۱۸۸ فوق تعالى و المذين المتموا يغالك إن ال ميل الشاء الا